

A. U. S. LIBRARY

تجليد
صالح الفخر
بروت - المزرعة

ص ٥٦ - سند لطارف

ص ٧٢ - اعمام الشيخ

ص ١٧٧ - فقه الشيخ (كتاب)

كتاب لبحار

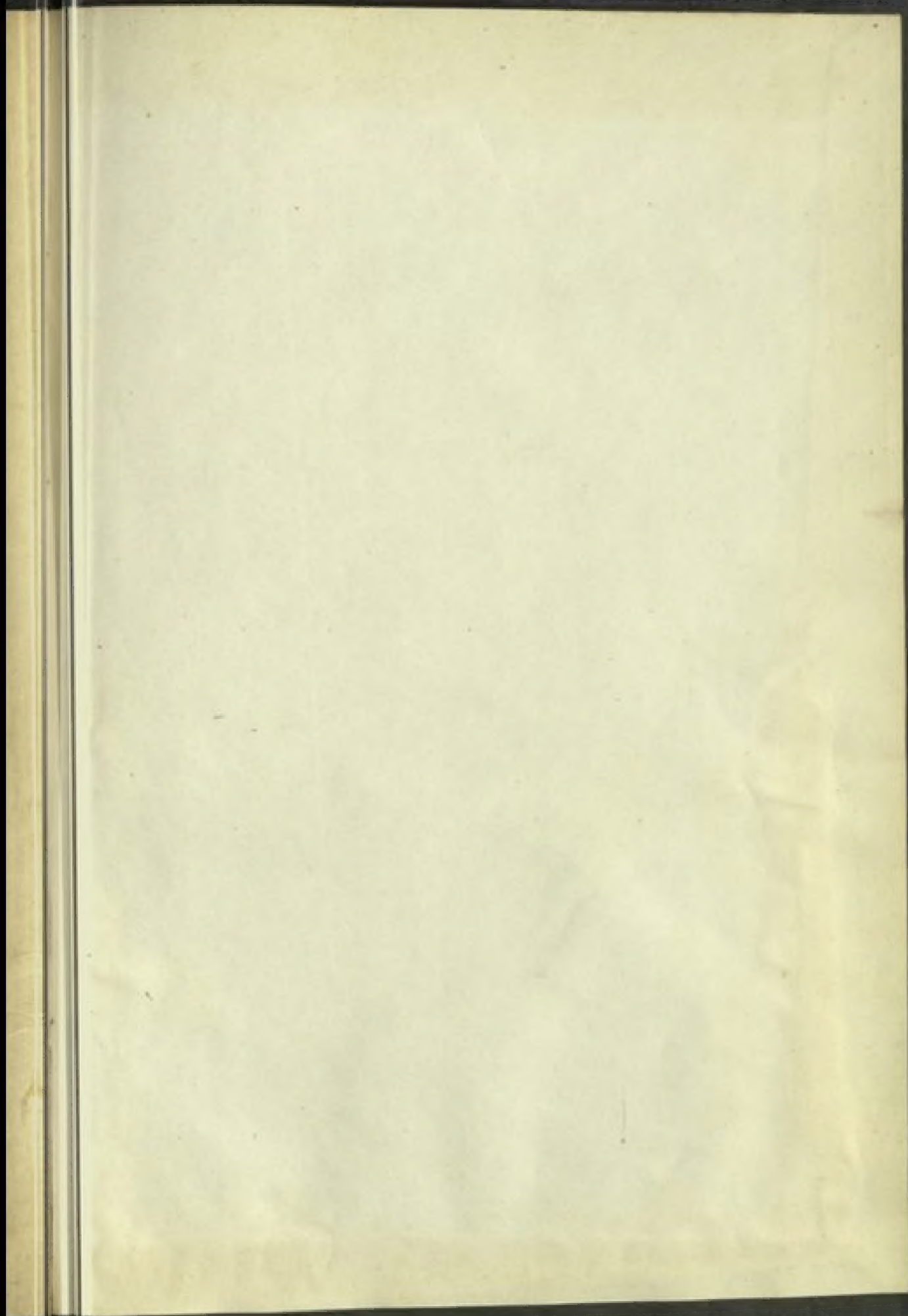
ص ١٠٩

ص ١١٧ - فقه الشيخ

ص ١٢٠ - فقه الشيخ

ص ١١٧

ص ١٢٠



922.97
J 23s A

عبد العزيز سيد اهل

جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ

الامام الصادق عليه السلام

ما رأيت أفقه من جعفر بن محمد !
أبو حنيفة النعمان

دار الشرق الجديد

بيروت

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الاولى ، ايلول ١٩٥٤

تقديم



ليس يراد من هذا الكتاب أن يجمع للناس أخبار الصادق التي رويت عنه ، فهي أبعد من أن تُجمع ، وأكثر بعداً من أن تجتمع : أما بعدها عن الجمع فهي كل قطر منها أخبار ، وعند كل قوم وعصر منها آثار ، ولن تُجمع إلا بسياحة ذات مشقة وزمن ورحلة إلى كل أثر . وأما بعدها عن أن تجتمع فلو فرة ما بينها من تضارب واختلاف ، ولغزارة ما فيها من صحاح وكذاب .

وليس يراد من هذا الكتاب أن يسير في ظل طائفة ليخرج الأمور كما تهوى ، أو في خارج ظلها ليخرجها كما لا تهوى ، ولكنه أريد أن يكون كتاباً يخلص إلى جياذ أخبار الصادق ، ويقصد منها إلى ما يوافق النفوس ويرضي الآراء ، نفوس المسلمين وآراءهم ، وبينهم ما لو شاءوا الاجتماع عنده والاتفاق عليه لم تضر بهم الفرقة ولم يمزقهم التشييت .

وأعود فأطلب الى القراء - منذ هذا التقديم - ألا أسأل عن
عن أشياء لم أخض فيها ، وأشياء جاورتها ثم زلت عنها وهجرتها
وشيكا ، وذلك لأنني لم أستطع في الاولى أن أهتدي الى العلة التي
تطمئن وتريح ، ولم أستطع في الثانية ان أجد طريقاً أتقصي في
نهايته علماً . وحسب القراء ما جئت به ، فان لم يكتفوا فهو غاية
جهدي ونهاية ظني .

وأنا لا أنكر ان هذا الحذر وهذه المباحدة انما كانا مما أصاب
نفسي من قلق وحزن بسبب كثير مما ألصقه الرواة بالامام الصادق
وأهل شيعته - من أهل شيعته وغيرهم - وقد أفرط هؤلاء وهؤلاء
في الدعوة للفرقة والعمل لها قصداً او عن غير قصد ، وقد كانت لهم
في حياة الصادق وسيرته ما يكفي أن يكون مجداً وعظمة وردعاً .
ولكنهم لم ينتهوا ، وخلفوا لنا - وما زالوا يخلفون - ما يسود وجه
كل نهار ، وكان أكبر الكارثة أن كثيراً منهم يفعل ما يفعله
ويقص ما يقصه بدعوى تحقيق العلم وخدمة الحق ، والعلم من دعواهم
صارخ ، والحق من عطفهم برى .

وفي حياة الصادق - حينما تُعرف خالصة مبرأة - أمور نواضع
وأضواء لوامع ، تزيد في فخر هذه الامة التي لم تتعطل مفاخرها ،

وتفتح سبلاً للهداية التي لم تغلق منافحها . وما اظن الصادق والأئمة
من أهل البيت - حينما تعرف حياته وحياتهم كذلك - : الا كائنة
من الدعاءات التي تجمع هذه الأمة المجتمعة على ربها وكتابها ونبيها
لم تنفرك قط ولن تنفرك ابداً .

ويخيل اليّ - وانا أكتب في جوّ من هذا الشعور - اننا
سنجتمع - لا محالة - في جيل آت قريباً لا يعرف خلافاً او لا يابه
له ، كما اجتمع عليّ وابو بكر في صحبة رسول الله ونصرة دينه من
بعده ، ثم امتزجا في أبنائهما حتى كان عند جعفر بن محمد أنتم لقاء
بين الدّمّوين وأوّل الثمرات من الشجرتين .

ولم لا نجتمع او نرسل وراء الأمل ظنوناً هواتف ! والناس في
آفاق الأرض يلمّون أنفسهم في جماعات ، وينتظمون في مبادئ
ومذاهب ، ومع أنّ معظمها من صناعة المادة ولمعة الدنيا فانهم
يرون فيها القوة ويظنون فيها العزة . والاسلام أجدر أن يلمّ أهله
ويجمع شمله . والشمل لا بدّ به مجتمع والأهل لا بدّ به ملمومون ،
ولم لا نجتمع او نرسل وراء الأمل دعاء حاراً أو ظنوناً هواتف !



وان على الكتاب لواجباً للمسلمين وهم يكتبون ، يحملونه
أنفسهم ويلزمونه أقلامهم : ذاك انهم يمسحون قلوب الناس بالرضا

ما استطاعوا ، و يرسلون بين ضلوعهم برّداً المحبة ما اقتدرُوا ،
و يفعلون ذلك دائبين لا يفزعهم غضب ولا تخيفهم مظنة ، وهكذا
أردت أن أحل عبثي فصرخت بجعفر بن محمد في آذان الناس
لتسكب سيرته في قلوبهم المحبة وترسل في ضلوعهم برّداً الود
وهداة الرضا .

وجعفر بن محمد - غير أن كان إماماً - مفخرة من مفاخر
المسلمين ، لم تذهب قط ، وإنما بقي منها في كل غدٍ قادم - حتى
القيامة - صوتٌ صارخٌ من حروفها يعلم الزهاد زهداً ويكسب
العلماء علماً ، يهدى المضطرب ويشجع المقتحم ، يهدى الظلم ويبني
للعدالة ، وهو ينادي المسلمين جميعاً أن هلمّوا واجتمعوا ، وإن قوماً
لم يختلفوا في ربهم وفي كتابهم وفي نبيهم لمجموعون - مهما اختلفوا -
في يوم قريب .

وما بالمسلمين إذا اختلفوا في الفقه والرأي ! فإن ذلك كان هبة
الحرية التي منحها الاسلام العقول ، فجبرت في مناهج وسلكت
سبلاً ، واختلاف الرأي لا يفسد ودّ الناس متى كان في حياطة
العصمة من الفساد والبعد من الضلال .

ذلك قولي ، وبه أردت وجه الله ، والله على ما أقول شهيد .

عبد العزيز سيد الاهل

مؤدة الكرام

مكارم خصين

ما دفرقت أنوية النصر على علي بن أبي طالب وباد الناس من
حول الجبل الأنكد^١ - أبادتهم حدائد بني هاشم - نادى منادى
علي في القوم : ألا لا يُجَنِّزَ علي جربسج ، ولا يُتَّبَع موكلاً ،
ولا يُطْعَم في وجه مدبر ، ولا يُقتل أسير ، ومن ألقى السلاح فهو
آمن ، ومن أغلق بابه فهو آمن^٢

ثم مضى علي - كرم الله وجهه - يتصفح وجوه القتلى ، وينفض
التراب بيده عن وجوه أصحابه الذين حاربوه ، وعن وجوه
أبنائهم^٣ ، ويرثي لهم فزعاً متعلماً ، ويتمنى - صارخاً بأمنيته

(١) الذي وصف على عائشة بالأنكد هو أبو العلاء المعري : قال في قصيدة
أنجز رسالة الفيران :

والجبل الأنكد شاهدني بشيئ شبح الناقة الغنيس

(٢) تاريخ البعقولي ج ٢ ص ١٥٩ - الخراج لأبي يوسف ص ٢١٥

(٣) شعرات الذهب ج ١ ص ٤٣

صادقاً - أن لم يكن كل ذلك الذي جرى أو أقله أو شيء منه ،
 ويمضي باكياً مشفقاً يقول : شفيت نفسي وجدعت أفي !
 حتى إذا انتهى الوصي إلى أم المؤمنين عائشة ، وقف بها جليلاً
 مهيباً - لم تطفه النصر ولم يبطره الظفر - يقول لها : ايها يا حميراء !
 ألم تنهي عن هذا المسير ؟ فقالت عائشة : يا ابن أبي طالب : قدرت
 فأسجد . ولم يرم علي من مكانه ولم يتحول ، فقال لها :
 غفر الله لك يا أمه ! فقالت ، ولك ، ما أردت إلا الإصلاح ! فقال
 أمير المؤمنين : اخرجني إلى المدينة ، وارجمني إلى بيتك الذي أمرك
 رسول الله أن تقرّي فيه ، فقالت عائشة ولم ترد : اني أفعل .

وأمر علي بن أبي طالب أن يُسَكَّرَ بأم المؤمنين إلى بيتها
 بالمدينة ، في كوكبة من جند النساء ، لم يُسَيَّرَ مثلاً في الإسلام
 ولا العرب من قبل ، في أربعين فتاة أو سبعين ، من ذوات الفضل
 والشرف ، من بنات عبد القيس . قد لبس ملابس الجسد
 من الرجال ، وأمرهن أمير المؤمنين أن يمضين ثم يعين إذا وافين
 بعائشة المدينة واستقرت في بيتها كما أمرها رسول الله .

(٤) البغوي ج ٢ ص ١٥٩

(٥) البغوي ج ٢ ص ١٦٠ - شذرات الذهب ج ١ ص ٤٢

(٦) شذرات الذهب ج ١ ص ٤٢ - البغوي ج ٢ ص ١٦٠

وكان علي - كرم الله وجهه - قد قال محمد بن أبي بكر
 - وكانت مع علي في قتال عائشة - : تقدم إلى أختك فانظر هل
 وصل إلى أختك شيء ؟ فعاد إليه يقول : أصاب ساعدها خدش
 سهم دخل بين صفائح الحديد ، فقال علي : مر معها حتى أوصيها
 المدينة في صكوكتها وعجلت للحوق بي إلى الكوفة . فقال محمد :
 أعفني يا أمير المؤمنين ، فقال علي : لا أعفيك ، وما لك بذلك ؟
 ووجهزت عائشة ، وأقبلت بنات عبد القيس في ثياب الجرد
 يحطنها ويخدمنها ، وتبها محمد بن أبي بكر يسير دليلاً لهم ، فلما تم
 كل ذلك أقبل علي بن أبي طالب أمير المؤمنين واحتشد حوله أبناءه
 من فاطمة الزهراء ومن غيرها يودعون جميعاً أم المؤمنين ^٨ ،
 وكان علي وأولاده فيما فعلوا أجل من المهابة وأهيب من الجلال ،
 ولم تبعد منهم بادية شماعة ، ولم يفتقر لهم ثغر بزهوة انتصار .

•
 ووقع في نفس عائشة الحزن ، لا لأنها لم تنتصر ، ولكن لأنها
 مضت في الغلظة حتى استفحلت ، وخاضت في الفتنة حتى قتلت
 - وهي الذكية الصديقة - وحتى لو لم تكن على ذكاء فإن رسول الله
 أنبأها ، وكانت الشبهة كفيلاً بردها عما أقدمت عليه ، ولحسبها

(٧) الأخبار الطوال ص ١٤٣

(٨) شذرات الذهب ج ١ ص ٤٢

غلبت ، فمرّ القدر المكتوب على قنطرة من الشك والتردد ،
لأنه أراد أن ينفذ كما يريد .

ومن ثمّ لزمّت بيقينها الذي امرها رسول الله أن تقرّ فيه .
وطالما عاودها الندم فبكت ، ثم ما زال الحزن ينمو معها كما نمت
حتى طغى وصرخ ، وعدّت عائشة نفسها من الذين كانوا لانفسهم
من الظالمين .

قال عقبة بن صهيبان : سألت عائشة عن قول الله : « فمنهم
ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات » فقالت لي :
يا بني ، كل هؤلاء في الجنة ، فأما السابق بالخيرات فمن مضى على
عهد رسول الله يشهد له رسول الله بالخيرة والرزق ، وأما المقتصد
فمن تبع أثره من أصحابه حتى لحق به ، وأما الظالم لنفسه فمثل
ومثلك . قال عقبة : فجعلت نفسها معنا ؟

وظلت عائشة كذلك ، حتى اذا وافاها الأجل سألوها أن تدفن
مع رسول الله وصاحبيه فامتنعت وأوصت أن تدفن مع صواحباتها
بالبقيع ، فقد أحدثت بعد رسول الله حدثاً ، ولقد جاءها ابن عباس
يهدي . روعها عند الموت ، وتكلم فأكثر ، فقالت له : دعني منك

يا ابن عباس، فوالذي نفسي بيده لو ددت أني كنت نسياناً^{١٠}
 ويألمهم من قوم! كلهم كالحلقة المفرغة والسبيكة المسبوكة صياغة
 وإحكاماً، فعلي لم يطفئه الظفر ولم ينسه أدب الانتصار، وعائشة
 لم تنسها المزيعة ندماً على الخطأ وحسرة على الغفلة، ومحمد بن أبي
 بكر أهل الأخوة ليؤدي حقوق الطاعة لصاحب الأمر، ثم رجع
 مخلصاً طامعاً ليؤدي حقوق الأخوة. ثم هؤلاء الصفوة الأجباب
 أولاد فاطمة الزهراء الذين وقفوا يودعون بنت أبي بكر وداعاً نبيلاً،
 ثم هذه عائشة التي يقال لها وهي تجود بنفسها: أنوصين أن تدفني
 مع رسول الله وصاحبيه؟ فتقول: ادفنوني مع اخوتي بالبقيع، فلقد
 أحدثت حدثاً بعد رسول الله!

أولاد أبي بكر

وكانت عائشة بنت أبي بكر من أم يقال لها « أم رومان »
 بنت الحارث، من بني فراس بن غنم بن كنانة، وأسلمت أم رومان
 قديماً قبل الهجرة وتزوجها الصديق^{١١} فولدت له عائشة وعبد الرحمن
 وشب عبد الرحمن بن أبي بكر شقيق عائشة شجاعاً رامياً، قتل يوم
 اليامة سبعة من كبار المشركين^{١٢}. وأما محمد بن أبي بكر فكان

(١٠) صفة الصفوة ج ٢ ص ١٩

(١١) صفة الصفوة ج ٢ ص ٢٢

(١٢) تاريخ الخلفاء ج ٢ ص ٢٣٩، ٢٤٩

من أسماء بنت عميس ، تزوجها جعفر بن أبي طالب ، فلما مات عنها
تزوجها أبو بكر ، ثم مات عنها ولم يزل محمد ابنها صغيراً ١٣
فتزوجها علي بن أبي طالب ، وضم إليها ابنها محمداً ، فكانت
لعلي ربيبة .

وقال محمد بن أبي بكر مع علي يوم الجمل ، ثم ذهب محمد
والياً على مصر من قبل علي ، فلما غلب معاوية بن أبي سفيان على
البلدان قتل معاوية بن أحد بنج الكندي محمد بن أبي بكر ، فوجد
علي بن أبي طالب على محمد وجداً عظيماً وقال : كانت لي ربيبة ،
وكنت أعداء لي ولداً ولأولادي أخاً ! وسمعت أمه أسماء بنت عميس
بقتله فكلمت غيظها حتى شجبت ثديها دماً ١٤

ولم تنس عائشة نصيبها في المصيبة بأخيها محمد - وإن كان قد
حاربها يوم الجمل - فضمت إليها أولاده ترعاهم وتحسن الوفاء إلى
أخيها فيهم مع كراهة شقيقها عبد الرحمن لما فعلت ، وقد كان يودُّ
هو أن يقوم بكفالتهم دونها ، ولكنه استحي منها فترك الأمر لها .
قال القاسم بن محمد بن أبي بكر : لما قتل أبي محمد بن أبي بكر
بمصر وجاء عبيد الرحمن بن أبي بكر فاحتما لي أنا وأختي لي من

(١٣) المعارف ص ٧٥

(١٤) تاريخ الخبيس ج ٢ ص ٢٣٨ - البغوي ج ٢ ص ١٧٠

مصر ، فقدم بنا المدينة ، فبعثت النساء عائشة فاحتملتنا من منزل
عبد الرحمن اليها ، فما رأيتُ والدَةَ قطّ ولا والدًا أبرَ منها ، فلم نزل
في حجرها .

ثم بعثتُ إلى عمي عبد الرحمن ، فلما دخل عليها تكلمت
فحمدت الله عز وجل واثنت عليه ، فما رأيتُ أبلغَ منها ! ثم قالت :
يا أخي ، اني لم أزل أراك معرضاً عني منذ قبضتُ هذين البنتين
منك ، ووالله ما قبضتهما تطوّلًا شريك ، ولا تهمة لك فيهما ، ولا
شيء تكرهه ، ولكنك كنت رجلاً ذا نساء ، وكانا صبيتين لا
يكفيان من أمرهما شيئاً ، فخشيتُ أن يرى نساؤك منهما ما ينفذرن
به من قبيح أمر الصبيان ، فكنتُ ألطفُ لذلك وأحقُّ لولائته .
فقد قويا على أنفسهما وشبا وعرفا ما يأتيان ، فها هما هذان ، فضعهما
إليك ^{١٥} . فضعهما عبد الرحمن .

أولاد الفتيات

وكان محمد بن أبي بكر أحد الثلاثة الذين تزوجوا بنات
يزدجرد بن كسرى حين جىء بهن سبايا من حصون كابل ^{١٦}
واراد عمر بن الخطاب بيعهن ، فلم ير علي بن أبي طالب ذلك وأشار

(١٥) الدر المنثور ص ٢٨٢

(١٦) زين العابدين ص ١٠

بالمغالة في ايمانهم ، وأن يختزن الرجال ، ونزل عمر عند رأي صاحبه ،
فاختارت احداً من الحسين بن علي ، وكانت الثانية لعبد الله بن عمر ،
والثالثة لمحمد بن ابي بكر .

ثم قدر هؤلاء الفتيات الكسرويات ان يلدن في قريش خير
اهل الارض في زمانهم عبادة وزهداً ، فولدت الاولى علي بن الحسين
زين العابدين ، وولدت الثانية سالم بن عبد الله بن عمر ، وولدت
الثالثة القاسم بن محمد . وجاء هؤلاء اخوة في الخووة كما كانوا اخوة
في العمومة ، من آباء اصدقاء ، تزي صداقاتهم بالاخوة مهما اشتدت
روابطها وأصلت موارثها ، ومن امهات اخوات يربط بينهم
الدم بأقوى من رباط الصداقة وجوامع الآمال .

ومن قبل فنى الاسلام على عصبية الجنس ، فجاء هؤلاء
حبيبة للاسلام على ما فعل ، فقد صار اولاد الفتيات في الطليعة من
زهاد المسلمين وعلمائهم ، وصارت أمانة كل فتي من قريش أن
يتزوج من فتاة ، وجاءت الاموية حيناً بمحاربة الفسكرة وتغليب
العنصر ، واسكنها ما لبثت ان ارتدت عن حربها لما صليت به من
نيران الحبيص والآيات .

من أبي بكر

وشب القاسم بن محمد ، فما أدرك أهل المدينة أحداً يكاد يفضل

عليه غير الخلد من بني هاشم وبني عبد المطلب ، حتى ان عمر
ابن عبد العزيز كان يقول كلما ذكره : لو كان لي من الامر شيء
لوليت القاسم بن محمد الخلافة ^{١٧} فقد كان ثقة كريماً لا يفتي الا
بما يعلم ، ويرى الجهل بالمرء خيراً له من ان يقول ما لا يعلم ، وما كان
يجيب الا فيما يظهر له من الاشياء ، وكثيراً ما استفناه الناس فقال
لهم : لا أعلم ، لا أدري !

واستبحر القاسم بن محمد في علم الحديث ، وأمسد عن ابيه وعن
جماعة كثيرة من اصحاب رسول الله : ابن عباس وأبي هريرة وأسلم
القمي النخعي مولى عمر . وكان القاسم من الأخذيين عن عائشة ،
وأحد الذين لا يكادون يتجاوزون قولها والتفقه بها ^{١٨} . ولم يتردد
القاسم افضل ان يأخذ بعض الفقه عن طريق عثمان . ومن كمال
الفضل ان يذهب القاسم بن محمد وراء الرواية من هذا الطريق ، بينما
كان ابيه محمد ممن تعرضوا لعثمان . وقد رووا عن القاسم انه قال :
ان القرافصة بن عمير الحنفي قال : ما اخذت سورة يوسف الا من
قراءة عثمان بن عفان اياها في الصبح ، من كثرة ما كان يرودها ^{١٩}

(١٧) صفحة الصفوة ج ٢ ص ٩ :

(١٨) جذرات الذهب ج ١ ص ٦٢ -- تفسير المصنوع ج ٤ ص ١٢

(١٩) حياة المصطفى ج ٢ ص ٢٠٧

وقد عمّر القاسم طويلاً وذهب بصره في آخر عمره ^{٢٠}
 ومات سنة ثمان ومائة وهو بحج أو يعتمر ، مات بمكان يقال له
 قديد ^{٢١} . ولم ينس القاسم نفسه وهو يموت ، فوضعها في مكانها
 السامي من التواضع فقال لابنه - وكان معه - يا بني ، سنّ عليّ
 التراب سنّاً ^{٢٢} ، وسوّ على قبري ، والحق بأهلك ، وإياك أن
 تقول : كان أبي وكان ! ^{٢٣}

وكان قد ولد لعبد الرحمن بن أبي بكر شقيق عائشة - فيمن ولد
 له - بنت سماها أسماء ، جاءت من فتاة أمّ ولد ، فلما آن لابن عمها
 القاسم أن يكبر وأن يتزوج ، مال إلى ابنة عمه أسماء ، فتزوجها ، فرزق
 منها ابن وابنة هما عبد الرحمن وأم فروة ^{٢٤} . وكذلك اجتمع
 في أسماء والقاسم بيتان لأبي بكر الصديق ، واشتد بهما الامتزاج بين
 بيت أم رومان وبيت أسماء بنت عيسى .

(٢٠) المعارف ص ٢٥٤

(٢١) قديد بالتصغير اسم موضع بين مكة والمدينة وهو إلى مكة أقرب -

معجم البلدان ج ٧ ص ٣٨

(٢٢) سن التراب = وضعه وضعاً سهلاً .

(٢٣) سنة الصفوة ج ٢ ص ٥٠

(٢٤) المعارف ص ٩٤ - مقاتل الطالبين ص ١٥٩

من علي

وأما زين العابدين علي بن الحسين فجاء سيد الناس في زمانه
وغير زمانه ، وقد هال معاصريه جلال قدره وعظم شأنه ، فظنوه
غاية ما يرتفع اليه بيت الحسين ، ولم يكونوا يظنون أنه يلد من
يضارعه في الفضل أو يشابهه في النبيل ، ولكن الله أخلف ظن
الناس بإبنه محمد .

تزوج علي زين العابدين من فاطمة بنت عمه الحسن بن علي ،
فاجتمع منه ومن فاطمة بيتان لعلي ، واشتد في محمد بن علي الامتزاج
بين السبطين الحسن والحسين . وما لبث محمد بن علي أن ظهر بالعلم
والزهد والفضل والسؤدد ، ثم ما لبث أن تحول اليه الفضل كله فلم
يظهر على أحد من ولد الحسن والحسين من علم الدين والسنن وعلم
القرآن والسيرة وقنون الأدب والبلاغة ما ظهر من محمد بن علي ^{٢٥}
ثم تبقّر محمد في العلم وتوسع فيه حتى سمي بالباقر ، وهو لقب لم يسبقه
أحد اليه .

وقيل أن محمداً الباقر ولد يوم الجمعة ثالث صفر سنة سبع وخمسين
قبل مقتل جده الحسين بثلاث سنين ^{٢٦} ثم شب في رعاية أبيه

(٢٥) الفصول المهمة ص ١٩٢

(٢٦) تاريخ الخميس ج ٢ ص ٢٨٦

بالمدينة فتى أسمر معتدل القامة ممتلئاً^{٢٧} وعالمًا زاهداً جواداً . أما
 علماً فقد رأى العلم أغلى من العبادة قيمة وأجل قدراً ، ورأى العالم
 ينتفع الناس بعلمه أفضل من الف عابدين^{٢٨} . وأما زهداً فقد
 كان رأييه في الدنيا رأي جده علي : عمر قصير وخطر حفر . وأما
 جوداً فقد كان - مع كثرة عياله وتوسط حاله - بخود بما يسد الخلة
 وبما يغني من الفقر ، كان بخود بمئات الدراهم والوقفا ، فإذا رأى
 المعروف مستوجباً الخروج من المال كله بذل المعروف ولو لم يبق
 عنده شيئاً^{٢٩}

وعاش الباقر في حياة أبيه زين العابدين ثلاثين سنة أو نحوها ،
 فلم يبق من فضل زين العابدين الا قبس منه الباقر وأشعل ضوءاً ،
 ثم عاش بعد أبيه ثلاثاً وعشرين سنة أو نحواً منها ، ووافاه أجله
 سنة سبع عشرة ومائة^{٣٠} ومات وهو في الساعة والخمسين .

الوصي والصديق

وكما كان الاجداد محبة ووداً كان الآباء ، ثم الأحفاد ، وكان
 من تيار ذلك الود الذي لم ينقطع ان خطب محمد الباقر أم فروة بنت

(٢٧) الفصول المهمة ص ١٩٣

(٢٨) مطالب السؤلون ص ٥١ - الفصول المهمة ص ١٩٤

(٢٩) الفصول المهمة ص ١٩٧

(٣٠) المعارف ص ٩٤

القاسم بن محمد واسمها قريبة او فاطمة ^{٣١}. وأبواهما أولاد خلة. ومن
الشرف الباذخ ان يتزوج أحفاد علي وأبي بكر. ومن زيادة الفضل
ان يتزوج امام من اهل البيت بنتاً ابوها ربيب عائشة الصديقة
وابن أخيها الذي كان لعلي أبي الأئمة ابناً وربيباً.

وحيث رجع نسب محمد الباقر الى جده علي بن أبي طالب
مرتين : من طريق أبيه علي بن الحسين وامه فاطمة بنت الحسن -
رجعت ام فروة لجدها أبي بكر مرتين : من طريق أبيها القاسم وابنة
عمه اسماء بنت عبد الرحمن. ثم تزوج محمد الباقر بن زين العابدين أم
فروة بنت القاسم بن محمد فولدا جعفرأ.

هكذا كان. وهكذا قدر لفتى من سلالة فاطمة الزهراء وفتاة
من سلالة أبي بكر الصديق - والقدر لا يجري الا بخير - قدر لهما
ان يلدا فتى ليس له ولا للناس جميعاً - مهما احتالوا - ان يفصلوا
اجزاء دمه فيقولوا : هذا من علي وهذا من أبي بكر ، لأن الفتى كله
كان ميراثاً من الوصي والصديق . ولا فرق بينهما مهما فرّق الناس ،
ولا حيلة مهما احتالوا . وهذا الفتى الذي ولد يجمع كل خصائص
الخير وخصال الود في ميراث دمه هو جعفر بن محمد بن علي زين

العابدين ابن الحسين السبط ابن علي الوصي ، وهو ابن ام فروة ٢٢
فاطمة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق .

ولقد رأى جعفر بن محمد في انسابه لأبي بكر مفخرة له طالما
حدث عنها وباهى بها ، فكان كثيراً ما يقول : ولدي الصديق
مرتين ، وانا ابن الصديق مرتين ٢٣

وحق محمد الباقر ابو جعفر ولم يتزوج بكريه كان يخفي بأبي بكر
ويذكر اسمه ، قالوا ان محمد بن علي تحدث ذات مرة عن ابي بكر
فقال : الصديق ، فقال له رجل ممن حضر مجلسه : وتقول الصديق؟
فقال محمد : الصديق الصديق ! انه صدق جدّي رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، من لم يقل الصديق فلا صدق الله قوله دأيا ولا
آخره ! ٢٤

ومن قبل الباقر ابوه زين العابدين فانه لم يخض فيما كان بين
صحابه رسول الله ، ولم يرض ان يشير الناس عنده ثورة الخلاف

(٢٢) كان لهم بالنسبة بأم فروة عناية ، فأخت ابي بكر كُتبت به وهي
التي تزوجها الأشعث بن قيس ، وسميت به بنت القاسم بن محمد ثم سمي جعفر
الصادق بنته الوحيدة به .

(٢٣) نور الابصار ص ١١٥ — اسعاف الراغبين ص ٢٢٧ — النجوم
الزاهرة ج ١ ص ٨ — تاريخ الخميس ج ٢ ص ٢٨٧ — غابة الاختصار ص
٦٢ — اعيان الشيعة ج ٤ القسم الثاني ص ٨٩
(٢٤) صفة الصفوة ج ٢ ص ٦١

وطردهم من مجلسه ٣٥ . وقد ذكر الذهبي باسناد عن محمد بن فضيل
عن سالم بن ابي حفصة قال : سألت ابا جعفر محمد بن علي وابنه
جعفراً عن ابي بكر وعمر فقالا : يا سالم ، توليها وابتأ من عدوتها فانها
كانا امامي هدى رضي الله عنهما . وقال جعفر : يا سالم ، أيسب
الرجل جده ؟ ابو بكر جدي ... وروي عن زهير بن محمد مثل ما
روي عن ابن ابي حفصة ٣٦

جعفر بن محمد

وولد جعفر بن محمد بالمدينة سنة ثمانين ٣٧ ، سنة ميل
البحاف ٣٨ او سنة ثلاث وثمانين . وفي راجع الظن انه ولد في
بيت جده زين العابدين ، في الفناء الواسع ومبازل الجود والسخاء ،
ومن الحتم انه رأى جده ، وحن له ان يتأثر به وبالحياة التي كان
يحيها من العبادة والزهد والعلم والفضل والوفرة والجود ، وقد حان
له ذلك لأن جده مات سنة سبع وتسعين ، فقد عاش جعفر في كنفه

(٣٥) زين العابدين ص ٨٤

(٣٦) النجوم الزاهرة ج ٢ ص ٩ — صفة الصلوة ج ٢ ص ٩٥

(٣٧) صفة الصلوة ج ٢ ص ٩٤ — وفيات الاعيان ج ١ ص ٢٩١

(٣٨) البحاف كغراب سبل يحرف كل شيء ، ويذهب به قال الطبري بعد

المنعة : جاء السبل حتى ذهب بالحجاج بعض مكة وبلغ الزكن وجاوزه ، ولقد
كانت ترى الايل عليها الحولة والنساء يمر الناس بهم وما لأحد فيهم حيلة :
الطبري ج ٥ ص ١٣٨ .

ما بين عشرة أعوام وأربعة عشر عاماً، وهن سن الغلام التي تنطبع فيها مشاهد الحياة التي يراها مؤثرة مدوية، ثم يُصدر عنها متى حان له أن يصدر، حيث تتم له المواهب وتنمو الخصال.

وكتب جعفر آدم اللون معتدل القامة كأبيه محمد^{٣٩}. ولكن أخباره تكاد تغيب في حياة أبيه، وما كان ذلك إلا للتقليد الشاق الذي طبع على أتباعه أهل البيت، لولا ما قيل من أنه كان يقول بالرأي مع أبيه أحياناً.

أهل البيت

وان لأهل البيت لأدباً ينفردون به عن الناس : يوقر صغيرهم كبيرهم، ويحل مضوئهم أفضالهم، ويرحم كبيرهم صغيرهم بما لا شبه له في البيوت الأخرى. إذا حكى من آدابهم شيء غيل من يسمع أو يقرأ أن التأدب في هذا البيت كان قرصاً ثقيلًا وحملًا فادحاً، فانهم ليقولون إن الحسين ما كان يتحدث لما ارتفع صوت أخيه الحسن بالكلام، وإن محمد بن الحنفية لم يتكلم إذا تكلم الحسين، وإن زينب بنت علي أمسكت عن المقالة عند يزيد بن معاوية حين هم أخوها زين العابدين فأراد أن يتكلم^{٤٠}.

وإن من أخبارهم في توقير صغيرهم كبيرهم لمعجبا : قالوا :

(٣٩) الفصول المهمة ص ٢٠٥

(٤٠) زينب عتبة بن هشام ص ٨٩

أتى رجل إلى الحسن بن علي يسأله ، فقال الحسن : لمن المسألة لا
تصلح إلا في غرم فادح أو فقر مدقع أو حمة مفضلة ^(١) فقال
الرجل : ما حلت إلا في أحداهن ، فأمر له الحسن بمائة دينار . ثم
مضى الرجل إلى الحسين فسأله فقال له مثل مقالة أخيه فردّ الرجل
بمثل ما كان ردّ ، فقال الحسين : كم أعطاك الحسن ؟ قال : مائة
دينار ، فنقصه الحسين ديناراً ، قد كره أن يساوي أخاه ، فترك له
زيادة وفضلاً . ثم أتى الرجل إلى عبدالله بن عمر فسأله ، فأعطاه
عبدالله سبعة دنانير ولم يسأله عن شيء ، فقال له الرجل : أتييت
إلى الحسن والحسين ، ثم اقتنص كلامهما عليه وفعلهما به ، فقال
عبدالله بن عمر : ويحك ! وأنى تجعلني مثلها ؟ لأنها أغراً العلم
أغراً المال ^(٢) .

وكذلك رأى جعفر أباه محمداً بين يدي جده زين العابدين ،
ورأى أخوته بين يدي أبيه ، فلزم الأدب الذي اتخذه والعادة التي
تطبّعوا بها ، وما زال الأمر يعظم في صدر جعفر حتى أخذ يفتلي في
البر بوالديه ، وحتى رأى حدة النظر اليهما عقوقاً ، واعتقد أن سكرات
الموت تخفقها الله على من كان بارّاً بوالديه ، ورأى أفضل الأعمال

(١) الغرم الفادح الدين الثقيل ، والفقر المدقع الذي يسوء احتياجه ،
والحمة المفضلة كحاجة الدية يعملها قوم عن قوم لتجاوزها القدار
(٢) عيون الأخبار ج ٣ ص ١٤٠ — وغر الفتي أي دفع لمعرفته دفماً .

بر الوالدين ، وجعله أحد أمور ثلاثة هي أفضل الأعمال : أولها
الصلاة لوقتها وثالثها الجهاد في سبيل الله ٤٣

وفرض جعفر بن محمد في صفات الشريف أن يقوم من مجلسه
لأبيه ٤٤ . وكان جعفر يفعل مع كبار أهل بيته ما يحب عليه أن
يفعله لأبيه : حدث عبد الله بن جرير قال : رأيت جعفر بن محمد
يمسك لعمه زيد بن علي بالركاب ويسوي ثيابه على السرج ٤٥
وجعل جعفر إذا أقر بفضل واحد من أهله يذيع هذا الفضل
في الناس : روى محمد بن سالم قال : قال لي جعفر بن محمد : يا محمد ،
هل شهدت عمي زيدا ؟ قلت : نعم ، قال : فهل رأيت فينا مثله ؟
قلت : لا ، قال : ولا أظنك والله ترى فينا مثله ٤٦ - ومع اعتقاد
جعفر بأن عمه زيدا لم تكن له إمامة - فقد قل حين بلغه خبر مقتله :
رحم الله عمي زيدا ! لو تم له الأمر لوفى ٤٧ . وقد استطاع جعفر
تمثيل كلامه هذا أن يقضي على كل من تكبر لعمه زيد .

(٤٣) محمد بن الحنفية ص ١٠٨

(٤٤) الطبقات الكبرى ج ١ ص ٣٢

(٤٥) مقاتل الطالبين ص ١٢٩

(٤٦) الخوارزمي ص ١٨٨

(٤٧) غاية الاختصار ص ٧٩

وقد عاش جعفر في حياة أبيه الباقر نحواً من ثلاثين سنة ٤٨
 فتطبع بصفات أبيه زهداً وفضلاً ومحبة للعالم وإيثارة على الزهد
 والعبادة ، وتعلم منه ومن جده زين العابدين أن يطعم حتى لا يبقى
 لعياله طعاماً ، وأن يكسو حتى لا تبقى لهم كسوة . وبذلك حدث
 الهياج بن بسطام قال : كان جعفر بن محمد يطعم ويكسو حتى لا
 يبقى لعياله شيء من كسوة أو طعام ٤٩ .

وطالما رأى جعفر أباه محمداً يقوم في جوف الليل يضرع إلى الله
 قائلاً : امرتني فلم آمر ، ونهيتني فلم أزدجر ، فيها أنذا عبدك بين
 يديك مقرراً لا يعتذر ٥٠ وطالما ضرب أبوه - بعد جده - أمامه
 أمثلة للصبر على البلوى والرضا بما قدر . وقد رأى الباقر بعض أهله
 يشتكي مرضاً ، فجزع عليه ، ثم أخبر بموته فسرّي عنه ، فقبل
 له في ذلك ، فقال : ندعو الله فيما نحب ، فاذا وقع ما نكره لم نخالف
 الله فيما أحب ٥١ .

كل هذه الحياة التي عاشها جده وأبوه قد طبعتها على أخلاقها ،
 فنشأ جعفر صبوراً راضياً بما التواضع ، ولم يأنف قط - مع ما وهبته

(٤٨) المعارف ص ٩٤

(٤٩) صفة الصفوة ج ٢ ص ٩٨

(٥٠) الفصول المهمة ص ١٩٤

(٥١) عيون الأخبار ج ٣ ص ٥٧

من وفرة - ان يجلس على الحصير^{٥٢} . وكانت كلمة « أنا » أكره
كلمة على سمع جعفر ، ما قالها رجل الا مسكته ، وقد قال ذات مرة لرجل
من احدى القبائل : من سيد هذه القبيلة ؟ فقال الرجل : أنا ، فقال
جعفر : لو كنت سيدهم ما قلت أنا !^{٥٣} .

وصية الباقر

وخلف الباقر ستة اولاد كانت جعفر افضلهم واكملهم
جميعاً .

وكان جعفر حين جاء اباه الموت رجلاً كاملاً السن ، ومع ذلك
فقد كان عليه ان يتلقى وصية ابيه ، لان الوصايا تقليد في اهل هذا
البيت ، وكل اب يوصي لابنه اذا كان اماماً ، فلما عرف الباقر انه
سيقبض دعا بابنه جعفر فأوصاه .

أوصاه بأشياء في تشييعه وشق قبره ، وكان ذلك بحضرة نفر من
قريش ، فيهم نافع مولى عبدالله بن عمر ، وقالوا ان الشهود لم يكونوا
في هذه الوصية - مع انحصارها في التشييع والدفن - الا ليعرف الملا
ان الباقر اوصى من بعده لابنه جعفر على الملا^{٥٤} .

واوصى الباقر ابنه جعفرأ واصحابه . قال : لما حضرت ابي

(٥٢) النجوم الزاهرة ج ٥ ص ١٧٦

(٥٣) الطلقات الكبرى ج ١ ص ٢٢

(٥٤) اعيان الشيعة ج ٤ القسم الثاني ص ١٠١

الوفاة قال: يا جعفر، أوصيك بأصحابي خيراً، قلت: جعلت فداك! والله
لأدع عنهم والرجل يكون منهم في المصرف فلا يسأل أحداً^{٥٥}، قد
أوصاه بأصحابه كذلك ليهديهم ويتم تعليمهم، ويغنيهم عن الناس.
السماع للعلماء

وان عند أهل البيت من العلم ما يكفي وما يغني، فقد أخذوا
عن آياتهم عن رسول الله، ولكن جعفر لم ير عليه بأساً في حياة
أبيه - إن يجلس إلى الفقهاء والعلماء ويتنقل في مجالسهم ويأخذ
حديثهم، وقد اقتدى في ذلك بأهل بيته عامة وجده زين العابدين
خاصة، إذ كان زين العابدين يكثر من الجلوس إلى حلقة زيد بن
أسلم في مسجد رسول الله فرآه نافع بن جبير يفعل ذلك ويكثر منه
فقال له: العجب لك! أنت سيد الناس وأفضلهم وتذهب إلى
هذا العبد فتجلس معه؟ فقال له زين العابدين: يا نافع، أنه ينبغي
للعلم أن يذهب إليه حيث كان!^{٥٦}

وكان أكثر الناس حظاً بجلوس جعفر إليهم والسماع منهم عكرمة
أبو عبد الله وعطاء بن أبي رباح ثم عبد الله بن أبي رافع وعبد الرحمن

(٥٥) انظر ما وصي به الباقر عند وفاته بأعيان الشيعة ج ٤، القسم الثاني
ص ٨٢، ٩٩ ويرى صاحب أعيان الشيعة ابن الخيزر الذي يوصي به الباقر إنما
هو العلم

(٥٦) زين العابدين ص ٢٩، ٢٣

ابن القاسم^{٥٧} وغيرهم .

عكرمة

وكان عكرمة أبو عبد الله مولى لعبد الله بن عباس ، وقد
أحسن ابن عباس الرعاية عليه لما رآه من ذكائه وفطنته فجعل في
رجله الكبل وجعل يعلمه القرآن والسنن حتى صار إليه علم
ابن عباس ، وكان من أعلم الناس بالتفسير وكتاب الله .

وأدرك عكرمة مئين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسمع منهم في المسجد الحرام ، وروى لهم ، وسمع من الحسن والحسين
وأكثر من الرواية عنهما ، ثم روى عن ابن عمر وابن عباس وأبي
سعيد وأبي هريرة وعائشة .

وقد تعالى عكرمة سمواً في خلقه ورفاهية في ادراكه فرأى
الخلق الحسن أصل الاسلام وعليه تبنى كل مفاخره . وقد امتد
به الأجل فبلغ الثمانين ، ولما مات سنة أربع ومائة هو وكثير عزة
الشاعر الغزل في يوم واحد قالوا : مات اليوم أقمه الناس وأشعر
الناس !^{٥٨}

(٥٧) أعيان الشيعة ج ٥ القسم الثاني من ١٧٠

(٥٨) صفة الصفوة ج ٢ من ٥٩

روي عن الزهري أنه قال : قدمتُ على عبد الملك بن مروان فقال : من أين قدمت يا زهري ؟ قلتُ : من مكة ، قال : فمن خلفتَ بها يسود أهلها ؟ قلتُ : عطاء بن أبي رباح ، قال عبد الملك : فمن العرب أم من الموالي ؟ قلتُ : من الموالي ، قال : فقيم سادهم ؟ قلتُ : بالديانة والرواية ، فقال عبد الملك : إن أهل الديانة والرواية ينبغي أن يسودوا الناس ^{٥٩}

وعطاء هذا كان مولياً لآل أبي ميسرة الفهري ، عبداً أسود حبشياً من ولد الجند ، وامه امرأة سوداء من أهل مكة تدعى « بركة » ، ولد في خلافة عثمان ونشأ بمكة وعلم الكتاب بها وسمع من كبار الصحابة ^{٦٠} ثم صار عطاء بفضل ما حصل من العلم من أشهر التابعين والمصنفين في تفسير القرآن ^{٦١} والعلم بمنازل الحج طوافاً وعكوفاً وركوعاً وسجوداً ^{٦٢} وصارت حلقة الفتوى في المسجد الحرام لعطاء بعد ابن عباس ، وظل المسجد فراش عطاء عشرين سنة ، وحج عطاء سبعين مرة .

(٥٩) حياة الحيوان ج ٢ ص ٨٩

(٦٠) النجوم الزاهرة ج ١ ص ٢٧٣ - المعارف ص ١٩٦

(٦١) مقدمة مجمع البيان لأحمد رضا ج ١ ص ٧

(٦٢) معجم البلدان ج ١ ص ٢٠٤

وكان عطاء متواضعا زاهدا لم يُر عليه ثوب يساوي خمسة
دراهم . يسمع الحديث من الرجل وهو اعلم به منه ثم يريه أنه لا
يحسن منه شيئا ٦٣ . وكان مؤمناً بالقدر خيره وشره ، ولا يسب
احداً من السلف ولا يرضى أن يسبهم أحد ، ولا يكفر احداً
بذنب . كان شريفاً فاضلاً مقتصداً ٦٤ وكان اذا مثل اطلال الصمت
فاذا تكلم اجاب على سداد ، وخيل للسائل انه يؤيد او يلامهم .
وعطاء بن ابي رباح كان من اهل العاهات ثم كف بصره ٦٥ ،
ولكنه لم يكن يريد بالعلم شيئا يعني به نقصا او بسداً خلة ، ما
كان يريد به غير وجه الله سبحانه ، وقد اجمع الناس جميعا على فضله
وعلمه ، فشهد له ابن عمر ، وشهد له سليمان بن عبد الملك وابو جعفر
المنصور .

قدم ابن عمر مكة فجمع له اهلها مسائل فسالوه فيها ، فقال :
اتجمعون لي يا اهل مكة المسائل وفيكم ابن ابي رباح ٦٦ ؟
وجاء اليه سليمان بن عبد الملك امير المؤمنين الاموي هو وابناه
فجلسوا اليه وهو يصلي ، فلما صلى انفصل اليهم محولاً ظهره ، فما

(٦٣) صفة الصفوة ج ٢ ص ١٢١١١١٩

(٦٤) تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٢٣١

(٦٥) المعارف ص ٢٥٠

(٦٦) صفة الصفوة ج ٢ ص ١٢٠

زالوا يسألونه - وهم وراءه - عن مناسك الحج . ثم قال سليمان
لابنيه : قوما ، فقاما ، فلما ابتعدا عنه قال لهما : يا بني ، لا تنيا في
طلب العلم ، فاني لا انسى ذلنا بين يدي هذا العبد الأسود ٦٧ .

وعن معاوية بن حديج قال : سأني ابو جعفر المنصور : ما
فعل حسان بن عتاهية ؟ قلت : قتله شعبة ، فقال : قتله الله ! كان
لنا جليلاً عند عطاء بن ابي رباح ٦٨

وقد رضي عن عطاء كل الناس لانه لم ينتقص قدر أحد ، وكان
اكثر الناس حديثاً عن سيرة علي بن ابي طالب ، وقد سئل :
أ كان أحدي اصحاب النبي أعلم من علي ؟ فقال لا والله ما أعلمه ٦٩ .
وتحدث عطاء عن عدالة عمر بن الخطاب ، وأفتى في صدقات الارض
وخراجها وفي حقوق السلطان ، وتسكلم في ديات القتلى وفي الحدود ،
وأفتى بكرامة قتل الاسرى وفي كل مسألة من مسائل الفقه ٧٠ .
وقد أحبه بنو أمية فأمروا منادهم في الموسم الا يفتي الناس الا
عطاء بن ابي رباح .

عطاء هذا - وقد صار الى ما صار اليه من الفضل الذي لا

(٦٧) سفة الصفوة ج ٢ ص ١١٩

(٦٨) النجوم الزاهرة ج ١ ص ٣٠٢

(٦٩) ألف با ج ١ ص ٢٢٢

(٧٠) انظر اخبار عطاء النخبة في الخراج لأبي يوسف

يجارى - كان يتمنى أن لو عرف العربية أحسن مما عرف ، ليدرك
ما غاب عنه من أسرار القرآن .

التجارة

وكانت التجارة حرفة قريش منذ القدم ، ولأهل مكة ثم
المدينة قدرة موروثة على الاتجار وإيلاف الرحلة بها إلى البلدان
وضمن الرجوع بربح موفور ، وكان أجسر البيوت على التجارة بيت
عبد المطلب ، وما زالت به هذه الحرفة حتى كان زين العابدين
فاتخذ كأجداده الوسطاء والوكلاء يذهبون بتجارته إلى الشام والعراق
ويعودون ، ثم صارت الحرفة إلى جعفر فتولاها بالوسطاء والوكلاء .
وأحسن جعفر نعمة المال وآلاء الربح فلم يطمع ولم يطمع ،
وعرف حق الناس من ماله فأداه ليزيد بفضل ما اعترف وما
أحسن ، ولم يرض من وكلائه أن يسوقوا إليه ربحاً يرهق المشتريين
ويصيبهم بالغبن ، فإذا غلبوا أبى أن يقبض المال ورده على
وكلائه ليحملوا وزره . وقد قالوا إن وكلاءه جاءوه مرة بربح فاحش
فرده عليهم ولم يقبضه وقبض رأس المال ، ولولا بعد الشقة وطول
الطريق وانف المشتريين تفرقوا في البلاد بعد الشراء ولم يعودوا
يعترفون لرد جعفر عليهم أموالهم ولم يعط لوكلائه منها شيئاً .
واتخذ جعفر من خلقه درعاً يقي بها نفسه مما يفرع التجار إذا

كادت الأسواق وبارت المتاجر ، فكان إذا أصابه خسارة صبر حتى يهب الله المبصرة فإذا أبصر وصل الصبر بشكر الله وحمده ، وقد جعل الصدقة تعبير الشكر إذا ربح وتعبير الرجاء إذا خسر ، فكان إذا املق جعل بتاجر الله بالصدقة فيوسع عليه ويزيد في نعمته . وقد جرب ذلك كثيراً فلم يقطع الله عنه وقد شهد هو بذلك فقال :
 اني لأملق أحياناً فاتاجر الله بالصدقة فيربحني وأتسع ^{٧١} . فلم يجعل المساومة طريقاً فرداً لبيعته وشرائه بل كان يتخذ من الصدقة طريقاً أخرى ، وكان يرى صدقة السر أسرع في رضا الله وتعويضه عما خسر ^{٧٢} .

ولم يكتف جعفر بتجار به تلك عن الناس ، فأذاع سرها عليهم وألح في الدعوة لتحرير بعضهم عليها ، وجعل يعلم التجار علمه في الشكر والصبر ، ولا يفتأ يعظمهم بأن يحرموا تجار به ، وقد قالوا :
 ان رجلاً من التجار كان يختلف اليه لمودة كانت بينهما ، ثم انقطع الرجل عنه ، ثم جاءه وقد تغيرت حاله فجعل يشكو اليه كساد الزمان ، فأنشأ جعفر يصبره ويهون عليه ويلين له بالعظة وينشده شعراً ، وما زال به حتى سرني عنه ^{٧٣}

(٧١) زهر الآداب ج ١ ص ١٢٣ - الحكمة الخالدة ص ١٧١

(٧٢) عيون الأخبار ج ٣ ص ١٣

(٧٣) القصول المهمة ص ٢١١

ان جعفرأ كان يرى أرزاق التجارة تجري على غير نظام ، بل
ان كل الأرزاق كذلك منذ خلق الله الدنيا ، يُوسّع فيها للحقوقي
ويضيّق فيها على العقلاء ، ولم يضجره ذلك ، بل انه اعتقد ان
ذلك حجة على العقل لئلا يغتر أحد بعقله وقوته ، وانه ليقول في
ذلك : ان الله تعالى وسّع أرزاق الحقوقي ليعتبر العقلاء ويعلموا ان
الدنيا ليس يُنَال ما فيها بعمل ولا حيلة ٧٤ . ومع كل ذلك فانه
كان يرى أنه لا بد للتاجر من مصانعة الناس بالمودة اليهم فانهم
سبب رزقه ، وقد قال أبو عبيدة للصادق : ادع الله لي ألا يجعل
رزقي على أيدي العباد ، فقال الصادق : أبن الله عليك ذلك ، أبن
الا أن يجعل أرزاق العباد بعضهم من بعض ، ولكن ادع الله أن
يجعل رزقك على أيدي خيار خلقه فانه من السعادة ، ولا يجعله على
أيدي شرار خلقه فانه من الشقاوة ٧٥

وكان على كل صانع في رأي جعفر حين يريد أن تروج في
الناس صناعته وبكثر ربحه أن يكون حاذقاً بعمله وأن يؤدي الأمانة
فيه ، وأن يكون قادراً على الدعوة لصناعته واستمال الناس اليها ٧٦
وهكذا رأى جعفر للتاجر والصانع أن يستميل الناس بالدعوة

(٧٤) الكشكول للبيان ص ١٣٢

(٧٥) أعيان الشيعة ج ٤ القسم الثاني ص ١٩٤

(٧٦) أعيان الشيعة ج ٤ القسم الثاني ص ١٨٨

والقدرة عليها ثم المصانعة بالموودة فإن الناس اسباب الرزق للناس
وقد أبى الله إلا أن يكون رزق العباد من بعض الناس لبعض .

زينة الله

وكان الزمن قد صار الى الرخاء واليسر واللباس والزينة ، فمد
الى الناس مقتطعات وضروب ذات ألوان من فارس ومصر وبلاد
اليمن ، وانصبّت خزائن الأرض في بيوت أموال المسلمين وايدي
تجارهم ، فلما رفع الله شرّاع الريح لجعفر لم يجد عليه من بأس في
أن يزدان بالثياب ويكتسي من طيب ما رزقه الله ، « قل من
حرّم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » ؟ فاتخذ
جعفر زينته عند كل مسجد وفي كل مجتمع وعند كل لقاء للناس ،
لأنه رآها يد الله على عبده يحب أن تشكر بأعلانها .

لبس القُرْقِيّ ولبس الثياب الرومية ولبس من الثياب الحرّة
وما ابيض ونعم حتى كأنه غرقى .^{٧٧} ولكن الناس
— وقد ولعوا بكل خلاف — عجبوا أن يفعل جعفر بن محمد ذلك ،
وكان لهم عذر مما يفعله الخليفة المنصور الدوانيقي^{٧٨} بنفسه مع سمته

(٧٧) انظر صفة لباسه بأعيان الشيعة ج ٤ القسم الثاني ص ٩٤ —
والقُرْقِيّ نسبة الى قرقي ، والرومية نسبة الى مرو ، وغرقى . البس القصرة
الرفيعة تحت العليظة واسمها القبس أما الزلال فاسم الملح والصغار فاسم الآح .
(٧٨) لعله سمي الدوانيقي نسبة الى الدوانيق وهي أجزاء المبراهم المسمّى
وذلك لعائنه بها لبغله .

وكثرة ماله ، فقد كان يضيّق على نفسه في الثياب ، وعلى نفسه
وضيغه في الطعام والشراب ، فقيل لجعفر بن محمد : انت ابا جعفر
المنصور لا يلبس - مذ صارت اليه الخلافة - الا الخشن ولا يأكل
الا الخشب ٧٩ فقال : يا ويحه مع ما مكنّ له من السلطان وجبي
اليه من الخراج ! فقالوا : انما يفعل ذلك بخلاً وجمعاً للمال ! فقال :
الحمد لله الذي حرّمه من دنياه بما ترك له من دينه ٨٠ . ولعل هذه
القبولة من جعفر بلغت المنصور فأصرها له وحقدتها عليه .

والحق ان جعفر بن محمد لم يكن يلبس ما يزدان به ظاهره الا
اذا ذهب الى المسجد او الموسم او لقي الناس ، اما هو وحده ، واما
وراء هذا الظاهر فحبة شليظة قصيرة من شعر خشن تلمس جسده ، فاذا
وجد من يلومه كشف له عن جيبته واعلمه حقيقة حاله ، فاذا سأله
لم يفعل بنفسه هكذا ؟ قال : نلبس الجبة لله والخز لكم ، فما كان
لله اخفيناه وما كان لكم ابدينا ٨١

قال جعفر بن محمد : بينا أنا في الطواف اذا رجل يجذب ثوبي
واذا عبيد بن كثير البصري ، فقال : يا جعفر ، تلبس مثل هذه
الثياب وانت في هذا الموضع من المكان الذي انت فيه من علي ؟

(٧٩) الخشب القفار لا ادا م معه

(٨٠) زهر الآداب ج ١ ص ١٢٢

(٨١) الطبقات الكبرى ج ١ ص ٣٢

قلت : 'فرُّ قبي' اشترىته بدينار وقد كان علي في زمان يستقيم له ما
ليس فيه ، ولو لبست مثل ذلك اللباس في زماننا لقال الناس : هذا
مراءٍ مثل عبَّاد !^{٨٢}

وقال سفيان الثوري : دخلت على جعفر بن محمد وعليه كساء
من خز ، فجعلت انظر اليه تعجباً ، فقال لي : يا ثوري ، مالك
تنظر الينا عجباً ؟ قلت : اسم من بيت نبوة وتلبسون هذا ؟ قال
جعفر : يا ثوري ، كان ذلك زمان افتقار واقتار ، وكانوا يعملون
على قدر فقره واقتاره ، وهذا زمان قد أسبل على كل شيء عزاليه^{٨٣}
وكان الثوري لم يرض بما قاله جعفر فعاد اليه قائلاً : يا ابن
رسول الله ، ليس هذا من لباسك ولا لباس آبائك ! فلم يجد جعفر بداً
من ان يظهر له ما خباه عنه ، فقال له : ما تدري ! ادخل يدك ،
فمد الثوري يده للذيل كساء جعفر يكشفه ليرى الثياب تحته ، فاذا تحته
مسح من شعر خشن ، ثم قال : يا ثوري ، ارني ما تحت جبنك ، فوجد
تحتها قميصاً أرق من غرقى البيض . فخبجل الثوري من جعفر
وأمسك ، فقال له جعفر : يا ثوري ، لا تكثُر الدخول علينا تضرنا
ونضرك^{٨٤}

(٨٢) أعيان الشيعة ج ٤ القسم الثاني ص ٩٥

(٨٣) العزالي جمع عزالة يفتح العين مصب الماء من الراوية .

(٨٤) مطالب السؤول ص ٥٦ - الطبقات الكبرى ج ١ ص ٣٢

ولو كان زي جعفر كله خزاناً وأردية لكان من وراء رآيه
وفتواه أمر جدد وفقه شديد يحل مشكلات الداعين الى التقدم
والواقفين عند التأخر ، فان جعفرأ يرى الزمن حكماً في الطعام والملبس
والمسكن وما اليها ، والناس يلبسون زمانهم خشناً وناعماً ، فاذا
اتسع لبسوا بجيلاً واكثروا طيباً ، واذا ضاق اكلوا ما أنبت ولبسوا
ما نسج ، وهم في الحالين لا يباح لهم الا المباح ، ولا يحل لهم الا
الحلال . وجعفر بن محمد لم يقدم على محرم حين لبس جبة الخز ،
ولم يلبس شيئاً يلزمه به الدين حين لبس تحت الخز صوفاً .

وفي الامر وراء ذلك اشارة لطيفة للادب مع الناس ، اذ هو
يوصي بأدب التلاقي ، والمتلاقين في اجل زيهما ومظهرهما والفاضل
أما الانفراد الى الله فليكن بالحال التي يرضاها الله ، وما هو براض
عن مظهر او زي جديد لبس وراءها خير . ولم يكن امره تعالى ان
يأخذ المؤمنون زينتهم عند كل مسجد من اجله هو ، ولكنه من
اجل هذا التأدب الذي يجب ان يكون بين الناس . وجعفر خير
من يدرك الحكمة ، وقد ادركها ، ثم علمها للثوري حين انكر عليه
الثوري ما لم يكن يعلم الحكمة فيه .

المهابة والوقار

وعلى جعفر مما ورث من آيائه ثوب مهابة يكتسي به ، فاذا

لقبه أصداره وخصومه لم يملكوا أنفسهم من اجلاله وتوقيره والشهادة
له ، وكان فيمن حدث عنه عمرو بن أبي المقدام قال : كنت اذا
نظرت الى جعفر بن محمد علمت أنه من سلالة النبيين ^{٨٥} .

وكان الجعفر من الفناء الواسع في قصره الكريم ^{٨٦} ما يقصد
الناس اليه للطعام والعطاء ، وأعله هو قصر جده زين العابدين ، فاذا
ذهب للموسم ضرب فساطيطه بعد ان يرتحل على قطار من الابل
في أهله وخدمه ومواليه ^{٨٧} .

وزاده مهابة علم عزيز في الدين وأدب كامل في الحكمة وزهد
بالغ في الدنيا وورع تام عن الشهوات ^{٨٨} . وحياته كلها تأت
واستبصار وانجاز من غير استرسال ، لأن سقطة الاسترسال كانت عنده
لا تستقال ^{٨٩} .

لقب الصادق

وكذلك شب جعفر اماما نبيلاً فلقب بالصادق ، لقبوه جميعا
به ، لم يستثن أحد من أصحابه أو خصومه لم يلقبه به ، كان

(٨٥) سفة الصفوة ج ٢ ص ٩٢

(٨٦) عقيدة الشيعة

(٨٧) النصول المهمة ص ٢١٢ - مقال الغائبين ص ٤٢٧

(٨٨) الملل والنحل ج ١ ص ٩٥

(٨٩) الحكمة الخالدة ص ١٤٧

هناك اجماع تام لا خرق فيه على تلقيب جعفر بن محمد بالصادق .
وصار له في الزمان كله علماً يعرف به ، وقلوا انه جرت في تلقيبه
به اقوال ، ولقب جعفر باللقاب أخرى . ولكن لم يشتهر منها واحد
كما اشتهر لقب الصادق .

ومن لم ينقل على نفسه في البحث قال : انه لقب بالصادق
لصدقه في مقالته او لصدقه في قوله وفعله ٩٠ . ومن انقل على نفسه
بعض الشيء قال : ان الذي لقبه بالصادق ابو جعفر المنصور حين
اخبره انه سيلي الخلافة ثم وليها ، ثم قلوا : انه سمي بالصادق لأن
أبا مسلم الخراساني كان قد طلب اليه أن يظهره على قبر جده
علي بن أبي طالب فامتنع ، ثم أخبر ان القبر انما يظهر في أيام رجل
هاشمي يقال له ابو جعفر المنصور ، ثم انه أظهر التربة فأخبر المنصور
بذلك وهو في الرصافة ففرح وقال : هذا هو الصادق . ٩١

ولكن الأمر يحتاج الى دقة وتفصيل : انه انما سمي بالصادق
لأنه كان أكثر من كل الناس صدقا ، وكان في صدقه خالص
الصراحة لا يبالي احدا من أهله أو غير أهله متى نطق بالحق . ومع
انه لم يقل الا ما اعتقد أنه الحق ولم يعمل الا ما رآه حقا فانه لم يقبل

(٩٠) وفيات الاعيان أخبار جعفر بن محمد - حياة الجيوان ج ٢ ص ١٠٣

(٩١) أعيان النبوة ج ٤ القسم الثاني ص ٩١

من أحد قولاً أو عملاً إلا والصدق يبين فيه والعذر واضح ، وقد مضى الصادق على ذلك في أثناء حياته كلها .

وبقي هناك ما هو أجل من ذلك خطراً وأعظم شأماً ، ذلك أن الكذب كان قد شاع في عصره شيوعاً عظيماً ، وتمهلت الأمة في أقطارها المسكونة من الأرض كلها على الكلام في القدر ، وتمرتعت في مراعات الاحاد والفلسف ، وأدلى كل من الناس بدلوه في الفتنه الحقاء .

أما جعفر بن محمد فوقف يصدد التيار ويرسم للناس طريق النجاة الذي عرفه منجياً عن سلفه وآبائه ، دون ذبغ أو محاولة زائفة لاثبات ما يعتقده بأدلة من الباطل ، وكان صريحاً حينئذ ما كان يخبر به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين قال « خير القرون قرني الذي بعثت به ، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم »^{٩٢} وذلك يبدو أنه من أهم الأسباب لتسميته بالصادق .

ولقد دقت أصوات الأراجيف بهلم الكلام أسمع أهل المدينة ، وسال الناس فيه سيل الماء أو سيل البحر ، حتى أنهم قالوا : إن محمد ابن عبد الله المحض الملقب بالنفس الزكية ومعه جماعة أخرى من آل أبي طالب قد استجابوا لمقالة واصل بن عطاء حين أرسل اليهم أبا

(٩٢) المدخل لابن الحلي ج ٢ ص ٦٤

أيوب بن الأديب رسولاً من عنده يدعوهم إلى مقاتلته في الاعتزال ١٢٠
كانت الأراجيف عبر عربية ثم استعربت لتسهل الإسلام من قرب
وتصبيه من الداخل ، فتأثر بها المسلمون ، أما الإسلام فبقى كما كان
قوياً عزيزاً .

العلم والأدب

تعلم الله

من الناس من شرح الله صدره للعلم وأوسع في قلبه المعرفة وأرهف من حسه للادراك ، ومن الناس من يدرك الأشياء وتفتح له مغاليق الأمور بغير جهد يذكر ، حتى كأنه يُلقن العلم تلقينا أو يُلقى به إليه الهاما . والهداية التي تصيب المفكر والمنقّب والمخترع كثيرا ما تكون من لفتة قصيرة تصل به الى النتائج دون الحاجة الى التجارب والأزمات ، وهذه الاشراقات الواقعة في البشرية كل يوم تقضي على زعم من ينكر الهام الله ودفعه المعرفة الى القلوب .

وقد ينحصر الله بفضله قوما يتوارثون هذا الاستعداد وينفردون بهذا الاشراق ، وكما شئت ، فقل انه علم موروث ، أو قل انه استعداد موروث للعلم ، وليس هناك من سبيل لانكاره ما دام حقا واقعا في الناس كل حين . وان يشأ الله ينحتم على القلوب فلا تدري

علما ولا تفتح خير ٩٤ .

وجعفر بن محمد تفتح قلبه للعالم وكان يقظا بصيرا ، حتى ان ما
افيض على قلبه من سجال التقوى جعل الأحكام التي لا تدرك
عليها ، والمسائل التي تقصر الأفهام عن الاحاطة بها مدركة
لديه مكشوفة بفهمه الثاقب وقلبه البصير .

بيت أبي طالب

واتقد ارتفع شأن العلم والأدب في بيت أبي طالب منذ كانت
أبو طالب حتى في الجاهلية ، فلما كان علي ابنه كان الباب الذي
يدخل منه الى علم رسول الله ، ما في ذلك ريب ، وقد شقق
علي العلوم بفكر ثاقب وبصر دقيق حتى كأنه كان ينظر الى الغيب
من متردقيق ، ثم تفرق علم علي على الناس من أهل بيته ومن
غيرهم فلا فجاج الارض .

ومع الهول الذي رمت به الاحداث حسنا وحسنا وأهل
البيت من بعدهم ، فان صوت العلم ظل يرتفع في بيت أبي طالب
وقدرة يعلو . وقد انحسر العلم عن بيوت كثير من اولاد الصحابة
واتبعوا الدنيا ، او انحسر العلم والفقهاء في كل الاقاليم عن العرب
الى الموالي ، اما هذا البيت فلم يكن فيه منحدار لينحسر منه
(٩٤) انظر قوله تعالى : فان يشأ الله نعزم على ذلك ... سورة الشورى

العلم أو يغيض .

فلما كان محمد بن علي تبصر في العلم وجعل يرفعه فوق العبادة
قائلاً : عالم يُدْتَفَع بعلمه أفضل من ألف عابد ٩٠ . ثم جاء ابنه
جعفر يؤكد هذا الرأي ويعمل به ، فجعل العلم همه كله أخذاً
وعطاءً ، وانصرف إليه انصراف من يرى كأنه لا يشتغل بشيء
سواه . ومن طريق العلم يتحقق كل رأي يريد جعفر في السياسة
أو في غيرها ، وكما يريد ، وما كان جعفر يريد من السياسة إلا أن
يقوم الدين وتتحقق العدالة وتتصل المروءات بين الناس .

علوم الدنيا

وأطلت عين جعفر على حقائق العلم فرآها في علوم الدنيا وعلوم
الدين ، فلم يدع واحداً منهما ليُلْقِي نفسه على الآخر ، وإنما قدّم
ما حقه التقديم ، ولم ينس نصيبه من الدنيا ، وأخذ يسبق إلى مسائل
العلم المادي لأنه رآها معينة على علوم الدين ولا غنى الدنيا عنها ،
وكثير من مسائل العلم يشترك فيه الدين والدنيا فلا انفصال ، وقد
صار له في كل ناحية منها خبرة تدل على أنه قد غاص إلى قرارها
أو كاد .

وكيف يكف علماء المسلمين عن علوم الدنيا والدين الإسلامي نفسه

(٩٥) الفصول المهمة من ١٩٥ - مطالب السؤل من ٥١

يتخذ هذا العالم مادته التي يطبق عليها تعاليمه واحكامه تطبيقاً واقعاً
لا خيالاً ، فالغرابية ان يعتمد مثل جعفر عن علوم الدنيا ، بل انه
لمن المستحيل على مثله الا اذا اخذ احكام دينه ليضرب بها في
تيهاء من الخيال .

الكيمياء

وقد اكثر الرواة من قولهم : ان له مقالا او كلاماً في صنعة
الكيمياء^{٩٦} ، وقالوا ان تلميذه جابر بن حيان الصوفي الطرسوسي
قد ألف كتاباً يشتمل على الف ورقة تتضمن رسائل جعفر بن محمد ،
وهي خمسمائة رسالة^{٩٧}

وما من شك في ان الفراعنة والاعريق قد سبقوا العرب في
دراسة الكيمياء بقرون^{٩٨} ، وما من شك في ان جعفر بن محمد قد
سبق بدراستها عند العرب بخالد بن يزيد وغيره ، وقد اعتمد خالد
على كثير مما عُرب له ، ويقال : عرمت خالد كتب الطب والنجوم
ويقال : فانما وَاكَّهه كان في صناعة الكيمياء ، وله في ذلك رسائل
وكان قد اخذ تلك الصناعة عن رجل من الرهبان يقال له مرياس

(٩٦) حياة الحيوان ج ٢ ص ١٠٣

(٩٧) وفیات الاعيان ج ١ ص ٢٩١

(٩٨) انظر « جابر بن حيان » من سلسلة افراء بمصر ، وانظر الامام

الصادق ملهم الكيمياء من سلسلة حديث الشهر بالعراق

الروصي ٩٩ ثم أقبل جعفر بن محمد على الكيمياء أقبال من يريد
فتح كنوز الكون وضرب المثل أمام التلاميذ ليسلكوا في مسالك
الحقيقة كلها وجدوها ، وفي رحلة جابر بن حيان إلى الصكوفة كان
اتصاله بجعفر فلزمه تلميذاً وصديقاً وتلقى عنه هذه الصناعة ١٠٠

ثم رحل جابر بما تعلمه إلى بغداد ، ومن هناك ذاع فضله في
الكيمياء متبعاً طريق استاذة التي دله عليها ، ولا سبيل إلى انكار
ذلك بعد اعتراف جابر نفسه بتعاليم استاذة ، ولو كنا بسبيل عرض
مسائل جعفر في الكيمياء لعرضناها . وإذا انكر منكر فضل جعفر
فما بضير جعفر أن لم يكن رجلاً من أهل الكيمياء ! إلا أن
انقطاعه إلى العلم الخالص وتبعية الخطوات التي يخطوها العلم في
البلدان ، وادراكه النهضة التي يسير العلم إليها يكاد يدلنا على
الصدق الصريح في الأخبار بكيميائه .

ومن الغريب أن يقترب الأخبار عن عمله في الكيمياء بعمله
في الزجر والفعال ١٠١ . وكأن الرواة تصوروا الكيمياء سحراً وشيئاً
غريباً . ولما كانت مجموعة الأسباب قرونوها بالزجر والفعال حتى لا

(٩٩) لوائح الأنوار الالهية ص ١٠ - وينسب إلى خالد كتاب الفردوس في

الكيمياء معجم البلدان ج ٦ ص ١٨١

(١٠٠) جابر بن حيان وخلفاؤه ص ٣٧

(١٠١) حياة الحيوان ج ٢ ص ١٠٣

يكون للحوادث سبب ظاهر وسر معروف . اما الكيمياء فمعروفة
الظواهر مقيسة العناصر مقدورة النتائج ، وفي مثل هذا يعمل جعفر .
ولعل اشتغاله بالعلم الخالص وانقطاعه الى العباداة في بعض
الاحيان ثم خروجه للناس بتجارب من الكيمياء ومساائل من العلم
تخفى أسبابها ودقائقها على الناس - لعل ذلك دفع في قلوب الناس
منه أوهاماً فجعلوا يتهمونه بالتنجيم والزجر ، وهم بذلك لا يريدون
الا ان يزيدوا في فضله بما توهموه من الفضل ، وهو واجب أن
يكون محالاً في شأن جعفر بن محمد الامام .

وقد ار جعفر في تلميذه جابر أولاً خلقياً بالعلم ، فحين املى عليه
رسائله في الكيمياء علمه كيف يصنف في هذا العلم ، وكيف
يختار ما يتضح به المعنى ، وكيف يجرب حتى لا تترجح النتائج بين
الصدق والكذب ، وكيف يكون خلق الصبر والدأب معاوياً على
الوصول الى معرفة الحقائق . ومن ثم صحت تعبيرات جابر أن
تكون مثلاً يحتذيه أهل اوروبا ويقلدونه ١٠٢

حساب الفلك

وردى القزويني أن جعفر بن محمد قال : اذا اشكل عليك أول
شهر رمضان فعد الخامس من الشهر الذي صمته في العام الماضي

(١٠٢) جابر بن حيان وخلفاؤه ص ٤١

فانه اول يوم من شهر رمضان الذي في العام المقبل . قال القزويني :
وقد امتحنوا ذلك خمسين سنة فكان صحيحاً ١٠٣ . واذا صح
ذلك كان اهتماماً من جعفر بمسألة تشغل البال في امر الهلال ، فانه
كثيراً ما يُفَسِّم على الناس في مكان ويظهر في مكان ، ويتضح
عاماً ويختفي آخر ، بما يكون عليه الحال في جوف السماء من صفو
وكدر فيضطرب الناس في الشهر . ولعل جعفر اراد أن يسلط
بالناس طريقاً من الحساب لا يخطئ . واجتهد له وجعل يرصده
ويقيده برصده كل عام حتى استقامت له النتيجة بالشاهدة . وهذا
الأمر لو صح من جعفر لكان عملاً لاقرار الامور على قواعد من
العلم لا تنافى مع ما امر به الدين من الصيام عند الرؤية ، فان
التحقيق العلمي يكون كالرؤية وأوثق منها ١٠٤

أما ما قيل من ان جعفر اشتغل بالتنجيم فأمر مردود كإرادة
قول القائلين بانه اشتغل بالزجر والقال . ١٠٥

(١٠٣) عجائب المخلوقات بهامش حياة الحيوان ج ١ ص ١٢٧

(١٠٤) هذه حجة دليية والمراد تعتمد اليوم الحساب لا الرؤية بالعين
المجردة ، فقد يكون زمن الهلال اول ليلة من رمضان دقيقة واحدة فوق الأفق
فلا يرى . وقد اعتمدنا في هذا قول صديقا مواهب فاخوري الحيسوي اللبناني
وقد اعتمد هو كتابا جاءه من مرصد سلوان بمصر يوافق رأيه .

(١٠٥) انظر دائرة المعارف الإسلامية المجلد ٦ العدد ١١ ص ٤٢٣ .

العلم بالحيوان

وقالوا : حكى ابو الفتح كشاجم في كتاب المصايد والمطاردة
أن جعفرأ سأل أبا حنيفة النعمان فقال له : ما تقول في محرم كسر
رباعية ظبي ؟ فقال النعمان : ما أعلم ما فيه ، فقال جعفر : أنت
تداهي ولا تعلم ان الظبي لا تكون له رباعية ، وهي ثني أبداً ١٠٦
وهذا الامر اما كان العلم به خدمة الدين ، فيه يعرف الكذب
من الصدق في الدعوى ، وبه تعرف الديات وتقدر الحقوق ، ومن تعرض
للفقه والقضاء كان عليه أن يعرف أين يقع الكذب وأين توضع الذب
ويقدر الحق . وحسب أبي حنيفة ان يتعلم هذه وحدها من جعفر ،
وله بعدها ان يتجهز لدراسة علم الانسان والحيوان ، وله بعدها
ان يقيس .

وليس على أبي حنيفة من بأس اذا تعلم ، ولا سبيل الى انكار
أخذه من جعفر ، لا سبيل الى ذلك قط ، فان في خراج أبي يوسف
مسائل كثيرة رد أسنادها الى الصادق ، وما من ريب في ان النعمان
كان سبيل أبي يوسف اليها .

أمكنة في الارض

وقد عني جعفر بن محمد بكثير من الامكنة في الارض وأرنعها

(١٠٦) وفيات الأعيان ج ١ ص ٢٩٢ - حياة الحيوان ج ٢ ص ١٠٣

وكان يعنى العناية كلها بتمكة وما حولها ، فأخبر عن البيت العتيق
 وانه انما سمي بذلك لان الله تعالى اعتقه من الطوفان ١٠٧ ، وقد
 جرى الناس في اثر جعفر يقولون انه سمي بذلك لانه اعتق من
 الجبابرة ، أو سمي كذلك لسلامة الكعبة من الرق ١٠٨ . وأخبر
 جعفر عن بناية البيت العتيق أول ما بني في الارض ، وقالوا انه
 اخبر أن ذلك كان منذ اراد الله ان يجعل الانسان خليفة في
 الارض ١٠٩ . وفتح جعفر الباب فولج الناس .

وسئل عن بعض الامكنة وفضائلها فأجاب : سئل عن الخطيم
 اين هو ؟ فقال : هو ما بين الخبجر الاسود والياب ، قليل : ولم سمي
 الخطيم ؟ فقال : لأن الناس يحطم بعضهم بعضاً عنده ، وجرى الناس
 في آره فقالوا : لأنه يحطم من استخف به . وسئل عن الركن اليماني
 فقال : بابنا الذي ندخل منه الجنة ١١٠ . أليس ذلك كله في
 خدمة الدين ؟

وقد اخبر عن علمه بما لبعض الامكنة القريبة والبعيدة من مزية
 وتاريخ : قال ابو حمزة الثمالي : قال لي ابو عبد الله جعفر بن محمد

(١٠٧) القصور المهمة ص ٢١٠ - نور الأبصار ص ١١٧

(١٠٨) حياة الحيوان ج ٢ ص ٢١٠

(١٠٧) معجم البلدان ج ٧ ص ٢٥٦

(١١٠) معجم البلدان ج ٢ ص ٤٧٨

الصادق : يا أبا حمزة ، هل تعرف مسجد سهل ؟ قلت : عندنا مسجد
يسمى السهلة ، قال : أما لمي لم أرد سواه ! لو أن أحداً آناه فصلتي
فيه واستجار ربه لأجاره ١١١

وقال ياقوت : وحدث بعض أهل همدان قال : قدمت على أبي
عبد الله جعفر بن محمد الصادق فقال لي : من أين أنت ؟ قلت
من الجبال ، قال : من أيها ؟ قلت : من همدان ، قال : أتعرف
جبلها الذي يقال له أرؤند ؟ فقلت : جعلني الله فداك ! إنما يقال
له أرؤند ، فقال : نعم ، أما لمن فيه عيناً من عيون الجنة !

قال ياقوت : فأهل البلد يروُن أنها الجنة التي على قمة الجبل ،
وذلك أن ماءها يخرج في وقت من أوقات السنة معلوم ، ومنبعه في
شق صخرة ، وهو ماء عذب شديد البرودة ، يشرب منه الشارب
فلا يرتوي ... فإذا تجاوزت أيامه المحدودة التي يخرج فيها ذهب
إلى وقته من العام المقبل ، وهو شفاء للمرضى ، يأتون من كل وجه
فيكفيهم جميعاً ، وكأنما يكثر ماؤه إذا كثرت الناس عليه ويقل إذا
قلوا عنه ١١٢

ومن الغريب ألا يذكر جعفر بن محمد السهلة وأرؤند بلفظيهما

(١١١) السهلة مسجد بالعكوفة - معجم البلدان ج ٥ ص ١٨٧

(١١٢) معجم البلدان ج ١ ص ٢٠٨

المعروف عند أهلها ، وكانما هو لا يُعنى بالاسم لذاته وإنما يُعنى
 بخصائصه ومميزاته ، ثم لا فرق هناك بين سهل والسهلة وراوند
 ورازند ، وما جدوى حفظ أسماء في الأرض إذا لم تُعرف بفضائلها ؟
 وجعفر بن محمد كان يجيد الرحلة من المدينة الى مكة ، ويعرف
 البرد والقراسخ ^{١١٣} والأرض القفرة والمزل الخصب ، ويعرف
 الطريق بين الحجاز والعراق ، ويدري تمام الدراية آثار الطف
 وأماكن المواقع والتبوير بها - ما كانت يعرفه الناس وما كانوا
 يحفلون به - وكان أعرف الناس بقبر جدّه عليّ لأنه ووري عن عيون
 الناس ، وقد حدث جعفر عن أبيه قال : صلى الحسن عليّ علي رضي
 الله عنه ودفن بالكوفة عند قصر الامارة وعمّي قبره لثلاثين شه
 الخوارج ^{١١٤}

ولقد سار الناس في أثر جعفر فعرفوا لعل القبر الذي دلّ عليه ،
 وفتح جعفر الباب فولج الناس : جاء رجل من أهل الخيرة الى الرشيد
 وهو في الصيد فقال له : يا أمير المؤمنين . رأيتك ان دلتك على
 قبر ابن عمك علي بن أبي طالب ، ما لي عندك ؟ قال : أتم مكرمة !
 قال : هذا قبره . ودلّه عليه . فقال له الرشيد : من أين علمت هذا ؟

(١١٣) مقال الصالحين ص ١٣٧

(١١٤) النجوم الزاهرة ج ١ ص ١٦٠

قال : كنت أحيي مع أبي فيزور قبره ، وقد أخبرني أنه كان يحيي مع جعفر الصادق عليه السلام فيزوره ، وأن جعفرا كان يحيي مع أبيه محمد الباقر فيزوره ، وأن محمدا كان يحيي مع أبيه زين العابدين فيزوره ، وأن زين العابدين كان يحيي مع أبيه الحسين فيزوره ، وكان الحسين أعلمهم بمكان القبر . فأمر الرشيد أن يحجر الموضع . فكان أول أساس وضع فيه ١١٥

هذا ، أما مواطن نزول القرآن ، فما من ريب في أنه كانت يعلمها عن آبائه عن علي - كرم الله وجهه - علم اليقين .

علوم الدين

وانه - وإن كان جعفر قد خاض في علوم الدنيا - قد كان هو الأول علوم الدين ، هو أولى بها وهي أولى به ، وقد ذاع عنه منها ما لم يذع عن أهل بيته كثرة وتفصيلا ، وكان لصاحب مذهب أن ينضج عنده الاحساس القوي ويرتقي نضجا ورقيا لا يداخلها نقص ، وكانت جعفر من هذه الناحية ابن البيت الذي لم ينضج بالقصاحة بيت مثله ، ثم كان لا بد لصاحب مذهب أن يلم بأحكام القرآن كله . ومن يطلع على تفاسير جعفر يره لا يكاد يترك كثيرا من مشكلات القرآن الا وهو يدلي فيها برأي ويقول فيها ما يعلمه .

١١٥١ حجة الحيوان ج ٢ ص ٢٢٦

ثم كان لصاحب مذهب أن يعلم حديث رسول الله ويسلم به
 وبسيرته ، وما اظن الصادق في حاجة لأن يقول فيه الناس انه كان
 يعلم ، فاذا لم يكن الصادق يعلم فمن الذي يعلم ؟ ثم كان جعفر بعد
 ذلك كله آية في الاخلاص والتزهد عن الغاية ، ثم كان شعبة من
 ذكاه .

الحديث

ومن الناس من يقول انه لم يرو الا عن أهل بيته . ومنهم
 من قال انه روى عن جده لأمه القاسم بن محمد ، ولم يرو عن جده
 لأبيه علي زين العابدين - وقد أدركه وهو حراقة - ولكن جعفرا
 روى عن جده زين العابدين ، وكان حان له ان يروي عنه ، واذا
 كان ابوه الباقر روى عن أبيه فليس يدري احد لماذا جهلوا ذلك ،
 والصادق يروي عن الباقر ، فهو لا بد آخذ من جده لأبيه عن
 طريقه ١١٦

وقيل انه استند عن عروة بن الزبير وعطاء بن أبي رباح وتلفع
 والزهرى ١١٧ ، وروى عن محمد بن المنكدر ١١٨ وقد روى عن

(١١٦) انظر النجوم الزاهرة ج ٢ ص ٩ وانظر الخراج للقرشي

(١١٧) النجوم الزاهرة ج ٢ ص ٩ - اسماء الراغبين ص ٢٢٧

(١١٨) طبقات الصوفية ، الحاشية ص ٤٩٨

طبقة أبيه وجده القاسم ١١٩ . وهكذا روى الصادق عن هؤلاء ،

وعني بالرواية وعرف بدرأيته الواسعة للحديث ١٢٠

روى عن أبيه . وروى منقطعا . وروى فقها في العبادة عن

طريق عثمان . وروى عن جده القاسم الذي روى عن عائشة وابن

عباس . وقالوا : لم ينقل العلماء عن أحد من أهل بيته ما نقل عنه

من الحديث فاستفاد منه جماعة من الأئمة ١٢١ . وقال أبو حاتم :

جعفر الصادق ثقة لا يسأل عن مثله ١٢٢ وقد وثقه ابن معين

وابن عدي من رجال الحديث ١٢٣ .

وأورد له أبو يوسف روايته عن أبيه عن عمر بن الخطاب أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن يسنّ بالمجوس سنة أهل

الكتاب . وهذا يتصل بفقّه جدّه علي بن أبي طالب فإنه اتى أن

المجوس كانوا أمة لهم كتاب يقرأونه ١٢٤

وقد ارتضى أهل السنة طريقه فرووا عنه ، وبعضهم ظلم

الحقيقة حين قال أن أهل السنة ابتعدوا عن روايته بسبب تلامذه .

(١١٩) شذرات الذهب ج ١ ص ٢٢٠

(١٢٠) دائرة المعارف الإسلامية المجلد ٦ العدد ١٢ ص ٧٣

(١٢١) مطالب السؤل ص ٥٥

(١٢٢) نور الأبصار ص ١٤٥

(١٢٣) شذرات الذهب ج ١ ص ٢٢٠

(١٢٤) المحرّاج لأبي يوسف ص ١٣٠

والحق ان اهل السنة لم يعتمدوا عن الرواية له ، وهل كانت في
استطاعة أحد ان يصد تيارات الرواية للحديث حين ذاك ، أو أن
يفصلوا بينها ؟

أما الشيعة فروت عنه عن طريق آبائه ، وهم ينسبون اليه
مسنداً كبيراً لم يطبع بعد ١٢٥ . على ان الطريق التي روى عنها
جعفر بن محمد أحاديث الرسول وأخبار السلف لم تكن بعيدة ولا
منقطعة ، بل أخذت خطأ قصيراً مستقيماً ، فمن النبي الى فاطمة او
علي ، ومنها الى اولادهما ، ومنهم الى الاحفاد . ولم تنقطع الصلة
بين أب وابنه منهم قط . فعلي وفاطمة عاشرا النبي واخذا عنه ،
وحسن وحسين عاشرا جددهما وأبويهما وأخذا عنهم ، وزين
العابدين عاشرا أباه الحسين واخذ عنه ، ولعله سمع الى عمه الحسن ،
ومحمد الباقر عاشرا أباه واخذ عنه . وجعفر ابنه عاشر جد زين العابدين
وأخذ عنه ثم اخذ عن محمد ابيه . فحلقات السلسلة لم تنفصم ابداً ،
بل أخذت تتداخل وتتأسك وتتصل ، كل حلقة بما قبل التي قبلها
وبما بعد التي بعدها ، فكانت تبين حياة الرسول لم يسكت في هذا
البيت أبداً ، بل ظل قوله وعمله مسوعاً مذكوراً .

(١٢٥) لقد عزموا في النجف على طبع مسند الصادق وهم يجمعون له المال
اليوم ، وكان جديراً بواحد من اغنياء المسلمين والشيعة ان يكمل الناس !

وجعفر وإن كان سبط القاسم بن محمد ، ويعد في الطبقة الخامسة من تابعي أهل المدينة ، إلا أنه عاشر أهل الطبقة الثانية من التابعين ، وليس يشبه طريقه طريق آخر إذ لا يتداخل الأجداد والأحفاد في طريق أخرى هذا التداخل . وحين نطق جعفر بما لم يكن نطق آياه به من قبل سمي بالصادق ، لأن طريق روايته هو لا شبهة فيه ، وحين أكثر من الرواية لم يكن هناك شك في أن آياه حدثوه بكل ما أخبر أنهم حدثوه به ، وكانوا هم - للحوادث التي أحاطت بهم - قد أمسكوا عن الحديث به للناس .

وانهم يقولون انت أربعة آلاف رجل رووا عنه ، فإذا يذكرون قد رووا من ألوف الأحاديث ؟ وليس الأمر حسبية تتضاعف فيها الأعداد وتربو ، وإنما هو حديث الثقة مهما كان قليلا : وأبو حاتم - وهو من رجال الحديث - يقول : جعفر الصادق ثقة لا يسأل عن مثله . ومالك بن أنس - وهو أحد من روى الحديث في موطنه عن جعفر الصادق - يقول : ليس العلم بكثرة الرواية وإنما هو نور يضيئه الله في القلب ١٢٦ .

وقد عرّض ابن حجر العسقلاني في كتابه « لسان الميزان »

أسماء الرواة الذين روَوْا عن جعفر ، ولنا هنا بمعرض ذكرهم
واحصاء عددهم ، وهم هناك لمن أراد أن يعرفهم ، ولكننا لاحظنا
أن جمهور رواته من أهل الكوفة ، ثم يليهم أهل البصرة ، وبعدهم
المدنيون والمكيون . وقد لاحظنا أيضاً أن الكوفيين هم الذين
حملوا حديثه إلى فارس وإلى مدينة « قم » ومن قم انتشر مذهب
الامام . ولم تكن كورة يغلب فيها التشيع أكثر من قم ، وأن أهل
الكوفة - كانوا من قبل جعفر - أول من حمل الحديث ورواه عن
الباقر وابيه زين العابدين ^{١٢٧} ، فحملهم عن جعفر امتداداً للتيسار
الذي كانوا يسرون فيه .

وكذلك أرسلت الكوفة والبصرة وواسط والحجاز إلى جعفر
ابن محمد أفلاذ أكبادها من كل قبيلة : من بني أسد ومن غني
ومخارق وطى وسليم وغطفان وغفار والأزد وخزاعة وخثعم ومخزوم
وبني ضبة ، ومن قريش ، ولا سيما بني الحارث بن عبد المطلب
وبني الحسن بن علي .

ورحل إليه جمهور من الأحرار وأبناء الموالى من أعيان هذه
الأمة من العرب وفارس ولا سيما مدينة قم ، فلما كانوا تلاميذ له
ذهبوا مذهبه عن إيمان صادق ونشيعوا له ، ولم يعد أحد منهم

(١٢٧) لسان الميزان ج ٢ ص ٧

قطّ عن تسميه والتقى فيه والإيمان به ، وعدّوا أخذهم عنه مفخرة
لا تسمى ١٢٨

ومن جعفر الصادق وغيره ، ومن تلاميذه وتلاميذ غيره أخذ
الحديث ، وأغرب الأمر أن يقول بعض المتأخرين من الفقهاء : إن
الناس لم يأخذوا من حديث جعفر ! يقولون هذا ، ومالك وأبو
حنيفة وتلميذه أبو يوسف ثم ابن جريج وشعبة وسفيان الثوري
وسفيان بن عيينة وغيرهم كانوا قد أخذوا عنه وشيعوا أخذا ١٢٩

القصص

ولست أريد أن أقول : إن جعفر بن محمد كان قصاصا ، فإن
القصص وحده واحترافه كان بغضا عند المسلمين ، لأنه كان سهل
الثبوت ، وهو أداة افهام العامة ، وفيه تدخل الأكاذيب وبنات
الطريق من الترهات ، لأن القاص لا يُطلب منه لفظ بعينه ولا
معنى بذاته ، ومن هنا كانت كراهة القصص وخافته على الحديث .

وأما أريد أن جعفر بن محمد كان يعلم مسيرة هذا الدين منذ
نزل من السماء وسار به أهله ، وكان الصادق لذلك يبسط القصص
الديني حين يحمله القرآن ويعرض لفتوى الناس حين يسألونه ، وكان

(١٢٨) انظر كتاب لسان الميزان - مطالب المؤلف ص ٥٠

(١٢٩) انظر النجوم الزاهرة ج ٢ ص ٩

رضي الله عنه أتم الناس علماً ببناء البيت الحرام ١٣٠ وقصة إبراهيم
ومسيره إلى بادية الشام ، وقصة تحويل القبلة إلى الكعبة بعد أن
صلى الرسول بمكة ثلاث عشرة سنة وهو يولي وجهه شطر بيت
المقدس ١٣١ .

وروي عن جعفر أنه حدث عن إقطاع النبي بعض الأرض
لأصحابه : حدث عن إقطاع النبي علياً بترقيس والشجرة ، أو
إقطاعه إياه أربع أرضين : القفيران و بترقيس والشجرة . وإقطاعه
عمر بن الخطاب بنبع ١٣٢

ولم يكن بداً أن يعلم جعفر دقائق السيرة في بيت أبي طالب ،
فإذا مثل فيما يحتاج الناس إلى معرفته منها أنباء الخبير واعطاهم
ما لم يكن أحدٌ من الناس يعلمه . ومن جعفر عرف قبر علي وذاع
عرفه وإن كان لم يكن فشتت أريجها الطلاء . ومن جعفر عرف
مدى الحزن في نساء بني هاشم على الحسين ، فأنهن امتنعن من
الزينة فلم يخطبن ولم يكتحن ، وما طهون طعاماً منذ قتل حتى
أقنع الله له وشفى صدورهن بمقتل ابن زياد ١٣٣

(١٣٠) مجمع البيان ج ١ ص ٢٠٥

(١٣١) مجمع البيان ج ١ ص ٢٠٧ ، ٢٢٣

(١٣٢) الحراج للفرشي ص ٧٨ - مجمع البيان ج ٨ ص ٥٧٦

(١٣٣) محمد بن الحنفية ص ١٣٥

ومن جعفر ذاعت قصة يوم البصرة ، وحدثت فيها الصادق
عن فضل علي على أصحابه الذين حاربوه يوم الجمل . قال أبو يوسف :
وحدثنا بعض المشيخة عن جعفر بن محمد عن أبيه أن علياً رضي الله
عنه أمر مناديه فتأدى يوم البصرة : لا يتبع مدبر ولا يُذَفِّق على
جريح ولا يقتل أسير ، ومن أغلق بابه فهو آمن ، ومن القى سلاحه
فهو آمن . قال جعفر بن محمد : ولم يأخذ من متاعهم شيئاً ١٢٤

ومن جعفر عرفت قصة ابن الحنفية وتخلقه عن الخروج مع أخيه
الحسين بن علي ، وقد أخبر الصادق أنه تخلف رغبة من أخيه الحسين
نفسه ، ولم يكن قعوداً عنه ١٢٥

وهذا قصص لم ينفصل بعضها عن القرآن وانفصل بعضها . ولم
يكن جعفر يعمد للناس ليقول لهم ما لا حاجة بهم إليه ، وإنما كان
يحييهم إذا سألوا ، ويوجز فيما يجيب . وكان القصص عنده علماً ولم يكن
رواية ، وكان تهذيباً ولم يكن تسلية ، وكان صدقاً وحققاً ولم يكن
خيالات وأساطير .

العلم بالقرآن

وتدّر أن يجمع القرآن بصدوره أحد كما جمعه الأنبياء من أهل

(١٢٤) المراجع لأبي يوسف ص ٢١٥ - ويزيد ج ١ ص ١٠٠

(١٢٥) محمد بن الحنفية ص ٦٦

البيت ، قد جعلوه أول فرائض العلم ، وتعصبوا له وخافوا أن هم
أهلوه أن يتفصم منهم فأنكبوا عليه ولهجوا به حتى حضر في أذهانهم
حضوره مقروءاً واضحاً بين دفتي المصحف . وما سئلوا في شيء منه
إلا أجابوا . لم يغيب عن خواطرهم قط . وما سئلوا في شيء من
غيره إلا ردّوه إليه وأجابوا به ما استطاعوا . والجواب من القرآن
مفهم مفهّم .

واجتمع عند جعفر بن محمد من علم القرآن ما كان يعلمه منه
أهل البيت ، وما كان يعلمه ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة وعطاء
وابن زيد وابن عمر وغيرهم من صحابة النبي والتابعين ، من الذين لم
يكن همهم إلا الكتاب . ولو لم يصر إلى جعفر إلا علم علي بن أبي
طالب لكفى ، فمن علي أخذ الناس ، وما علم أولئك إلا قيس منه .
وابن عباس يقول : ما أخذت من تفسير القرآن فعن علي بن أبي
طالب وعن عامر بن واثلة أن علياً قال في إحدى خطبه : سلوني
عن كتاب الله ، فوالله ما من آية إلا أنا أعلم أبليلاً نزلت أم بنهار ،
أم في سهل نزلت أم في جبل ١٣٦

واجتمع لدى جعفر كل رأي في لفظ وآية تفسيراً وأحكاماً

(١٣٦) الجامع لأحكام القرآن ج ١ ص ٣٥

وأَسباب تنزيل ونظام ترتيب . وله في سورة البقرة وحدها ١٣٧
أكثر من عشرين رأياً تناولت الكلام عن رموز القرآن وتفسير
ألفاظه وبيان أغراضه واتجاهاته ، وعن قصصه وأسباب نزول الآيات
وامكتتها ، وعن ناسخه ومنسوخه ، وفرائضه وعظائمه وأحكامه
وقضائمه .

ويتضح في تفسير الصادق اتجاهه إلى التأويل ، فقد أول الرزق
بالعلم ، والشقاق في بعض الآيات بالكفر ، وصيغة الله بالاسلام ١٣٨
والحرث في بعض الآيات بالدين ١٣٩ والسفيه بشارب الخمر ١٤٠ .
ويتضح كذلك أنه يحمل المفهوم إلى الخصوص أحياناً
كثيرة ، وذلك أصابة عالية للغرض المراد ، فحيث فسر قوله تعالى :
« وثمار رزقناهم ينفقون » بقوله : « وما علمناهم يشون » حمل على
الخصوص وعند العلم رزقاً وهو خير الرزق . وليس يمنع من تفسير
جعفر أن يراد بالرزق العموم ، إذ حقيقة الرزق ما صح أن ينفع به ،
ولا يمنع تفسيره أن يفسر بالمال والصحة والأولاد وغيرها ، ولكن
الصادق خص العلم لشرفه وعظيم منفعة .

(١٣٧) انظر مجمع البيان للسيدي ج ١

(١٣٨) مجمع البيان ج ١ ص ٣٩ ، ٢٠٦ ، ٢١٨

(١٣٩) مجمع البيان ج ٢ ص ٣٠٠

(١٤٠) مجمع البيان ج ٣ ص ٨

وحيث أول الصادق الحكمة بالقرآن والفقه ^{١٤١} تحمل على
الخصوص لكون القرآن والفقه يضمنان بين صدريهما الحكمة
جميعا ، وهي لا تخرج عنهما .

ويتضح في تفسيره أنه ... وإن اتفق أو اختلف مع كثير من
الصحابة والتابعين في بعض آرائهم - لم يخالف أباه الباقر في رأي
قط ، وكثيرا ما عرض صاحب مجمع البيان رأيهما معا .

والصادق يذكر علمه بالناسخ والمنسوخ ^{١٤٢} كما يحكم القول في رد
المتشابه إلى الحكم ^{١٤٣} . وعنده علم بوجود القراءة في القرآن ، وقد
حكى في كتاب البواقيت لأبي عمرو الطبرزي أن جعفر بن محمد
الصادق قرأ « وكالهم » مكان « كالهم » في سورة الكهف
- وهي قراءة لها خطرهما - وقد أراد الصادق أنه رجل كان يقدم
أهل الكهف ^{١٤٤} من الرعاة أو من غير الرعاة

وأسباب التنزيل يعلمها جعفر . وفيما أثر عنه من ذلك أنه روى عن
أبيه أن النبي أمر بالصدقة وجاء رجل بتمر ردي ، فترأت « ولا

(١٤١) مجمع البيان ج ٢ ص ٣٨٢

(١٤٢) انظر مثالا منه بمجمع البيان ج ١ ص ٢٢٨

(١٤٣) ومثاله قوله إن إبليس لم يسكن من اللاصقة - وعلمه مذهب

الامامية - وقد ردوا ذلك إلى قوله تعالى لا إبليس كان من الجن - مجمع البيان

ج ١ ص ٨٢

(١٤٤) حياة الحيوان ج ٢ ص ٢٨٢

تيسموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذيه الا أن تغمضوا فيه « ١٤٥
 أما بعض ما ردّ جعفر علمه للقرآن فمنه قول جعفر : دعا الله
 الناس في الدنيا بأبائهم ليتعارفوا ، ودعاهم في الآخرة بأعمالهم
 ليجازوا ، فقال تعالى : يا أيها الذين آمنوا... ويا أيها الذين كفروا « ١٤٦

•
 وللصادق في تفسيره للقرآن آراء بلاغية ذات روعة ، ومن ذلك
 قوله : ان المراد من قوله تعالى : « ومن دخله كان آمناً » من دخله
 فأمّنوه « ١٤٧ . ويريد الصادق - كما اصطلاح أهل البلاغة بعد -
 أنه خبر خرج عن معناه الى الانشاء .

وللصادق عليه السلام ذوق لغوي رفيع يحكم به أصدق
 الحكم وأنبه على اتجاهات في نظام آيات القرآن وسرّ ترتيبه على
 ذلك النظام . وانظر لتجد عجبا في بعض أحكام له أدركها من
 سرّ تعاقب آيات الكتاب :

روى هشام بن سالم وأبان بن عثمان عن الصادق قال : عجبت
 لمن خاف كيف لا يفرغ الى قوله سبحانه « حسبنا الله ونعم الوكيل »
 فاني سمعت الله يقول بعقبها « فاقبلوا بنعمة من الله وفضل لم

(١٤٥) المراج للقرشي ص ١٣٤

(١٤٦) نور الأبصار ص ١٤٩

(١٤٧) مجمع البيان ج ٢ ص ١٧٨

بمسهم سوء . عجيبت لمن اغتم كيف لا يفرع الى قوله « لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين » فاني سمعت الله سبحانه يقول بعقبها « فاستجبنا له ونجيناها من الغم وكذلك تنجي المؤمنين » وعجيبت لمن مكر به كيف لا يفرع الى قوله « وأفوض أمري الى الله ان الله بصير بالعباد » فاني سمعت الله عز وجل يقول بعقبها « فوقاه الله سيئات ما مكروا » وعجيبت لمن أراد الدنيا وزينتها كيف لا يفرع الى قوله « ما شاء الله لا قوة الا بالله » فاني سمعت الله يقول بعقبها « فعسى ربي ان يؤتين خيرا من جنتك » ١٤٨

وان جعفر - عليه السلام - لرفاهية في ادراك معاني القرآن والجمع بينها ، وقد روي عنه في بعض ذلك انه قال : لو وزن رجاء المؤمن وخوفه لا اعتدلا ، وهو يسند ادراكه في هذا الجمع لقوله سبحانه : « ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون » وقوله تعالى « ولا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون » ١٤٩ فكانت كأنها معادلة حسابة يتساوى فيها من يقنط من رحمة ربه بمن يأمن مكره ، وكلا الفائض والأمين من المكر خاسر ضال .

واكثر من الذوق الرفيع ورفاهة الحس كان جعفر مع القرآن

(١٤٨) مجمع البيان ج ٦ ص ٤٧٢

(١٤٩) مجمع البيان ج ٣ ص ٥٢

وجعفر يقول - ولم يقله أحد غيره - : لقد تجلّى الله لعباده في كلامه
ولكن لا يبصرون ١٥٠

مسائل الفقه

ولا استطاع احصاء مسائل جعفر في الفقه لانه مذهب بكامله
ولم ينس جعفر في فقهه أن يعنى بوجوه معاش العباد ووجوه
إخراج الأموال ١٥١ وصلة الصدقات والخراج بالسلطان ١٥٢

بين الدين والدنيا

ونسبت الى جعفر بن محمد علوم اخرى لاهي في علوم الدين
خالصة ولاهي في علوم الدنيا ، لانها لم ترو ولم تكشف قابضة
الاصول كروايات الدين ، ولم تعلم أصولها وتكشف امرارها
كعلوم الدنيا ، والقول في نسبتها الى الامام الصادق يحتاج الى روية
ونظر طويل .

تعبير الرؤيا

فروي عنه انه كان يؤول الرؤيا ، ولكننا - فيما قرأناه - لم

(١٥٠) المشكوك للبهائي ص ٢٢٥

(١٥١) اعيان الشيعة ج ٤ القسم الثاني ص ١٨٠

(١٥٢) الاحكام السلطانية لابي يعلى ص ٢٣٦

نف له الا على تأويل رؤيا واحدة أو لها لرجل ١٥٣ ، ولا يطمئن
القلب لهذا المثل الذي ضرب في تأويله للرؤى ، وإن كان من غير
الاستطاع ان يُنكر على مثل جعفر بن محمد أن يؤولها تأويلا صادقا .
الجفر

وهذا شيء لم يدع العلم بما فيه أحد من الخلق دعوى ثابتة لا
تقلل فيها ، ولكنهم قالوا انه وعاء ، وقلوا انه كتاب . والوعاء
او الكتاب من جلد فصيل من اولاد المعز انفصل عن امه حينما
صار له اربعة اشهر . ثم قالوا انه كان عند الصادق من وعاءين
احمر وابيض .

اما من قالوا انه كان وعاء فقد ملأوه سلاحاً وكتبوا ١٥٤ ،
واما من قالوا انه كان كتاباً فقد ادعى بعضهم انه ميراث علي بن
إبي طالب . وادعى بعضهم انه من صنع الصادق وحده بادي . ذي
بده ١٥٥ ، وهؤلاء يقولون : كتب فيه الامام الصادق لاهل البيت

(١٥٣) حياة الحيوان ج ٢ ص ١٢١ . وفيه الدميري أن رجلاً رأى في
بده عصفوراً فقال له جعفر : تنال عشرة دنانير ، فر الرجل فوقع في بده تسعة
دنانير ، فأخبر جعفراً فقال له : فبس على الرؤيا نازية فقصها وزاد أن العصفور
لم يكن له ذنب فقال له جعفر : لو كان له ذنب لكانت الدنانير عشرة . والوضع
بده فيها وهناك بعض أخبار بالكشكول للبهائي عن تأويله للرؤيا .

(١٥٤) محمد بن الحنفية ص ٩٣ - دائرة المعارف للبهائي الج ٢ ص ٨٧

(١٥٥) حياة الحيوان ج ٢ ص ١٠٣

كل ما يحتاجون علمه الى يوم القيامة ، فكان الكتاب خاص
باهل البيت ، وكان العلم الذي يحتاجونه كله به ، وهي دعوى ذات
بال . وكان من الجلي ان أحداً من الناس لم يعرف أكان قواعد
وكليات يرجع اليها ام كان اجزاء وتفصيل . وكان كلاماً مفهوماً
واضحاً او رموزاً وإشارات ؟

وقد نسب بعضهم الى الصادق انه ذكر الجفر في بعض كلامه
وذكروا انه اوضح بعض ما فيه الى الخلف من اصحابه كسيد
الصيرفي والمفضل بن عمر وأبان بن تغلب ، وكان ذلك ذات يوم
دخلوا عليه فيه وجلسوا عنده ^{١٥٦} وكان عند جعفر ما يدعو الى
ان يوضح لهم ما عنده في الجفر ، وقد مال هذا القول الى انه قواعد
وكليات او رموز تدل على امور .

وقالوا ان الجفر ظل يتوارثه اصحاب الحق فيه حتى صار الى
ابي عبد الله من بمغرب افريقية ^{١٥٧} . وكذلك صار الجفر وهو غائب
عن الناس علماً كانه كائن حي ، ولم تحتف بذكره والاهتمام به
العامة دون الخاصة ، وقد سمعت من العامة منه حكايات ونبوءات ،
ثم ذكره ابن قتيبة في أدب الكاتب ، وأبو العلاء في اللزوميات ،

(١٥٦) محمد بن الحنفية من ٩٦

(١٥٧) مطالب السؤل من ٥٦ - الفصول المهمة من ٢٠٥

وابن خلدون في المقدمة . اما العامة فتسيل في ذكره سيلاً .

واذا صح ان الصادق قد دون به حقائق فان ورثته من بني عبد المؤمن لم ينتفعوا بها ، وقد جهلوا ان يعرفوا سرها لو اطلعوا عليها ، او انه ذاع عنهم انهم ورثوا الجفر ولم يرثوا قط كتاباً به اسرار الدنيا الى ان تزول .

وان في ذلك لعجبا ! لأن اهل البيت - وهم المؤدبون بأدب النبوة - مأمورون الا يكتبوا العلم عن الناس متى كان نافعا ، فاذا كان ذلك خصيصا لأهل البيت ، فما للناس والكلام فيما ليس لهم شأن فيه ، ولا سيما اذا صح القول بأنه لن يعلم حقيقة هذا الكتاب الا المهدي المنتظر خروجه عندهم في آخر الزمان ^{١٥٨}

والرأي الصريح ان كل ذلك يحتاج الى تأمل وحسن تقدير ، فان هذا الكتاب او تلك الآثار في الوعاء من سلاح وكتب لو كانت كائنة بالجفرين ما كانت منها شي . ينفع الناس ، فأحكام التوراة والانجيل تغير المسلمين ، وليس لهم ان يأخذوا بها الا ما كان مصدقا بين يدي الرسول الكريم من القرآن ، ولم يبق في سلاح النبي وعصا موسى من قوة ، لان محمداً لا يحمله ، وعصا موسى لا تفعل المعجزات معها القيت ، وكان الله يصنعها وهي في يد الكليم

(١٥٨) الامام علي س ٣٢٠

ومع ذلك كله فلم تكن عصا موسى دائماً تصنع المعجزات ، وإنما هي تشترك مع العصي الأخرى في خصائصها ومنافعها الدنيا ، كان يهش بها على غنمه وله فيها مأرب أخرى .

ولكن ذلك كله لا يمنعنا من التصديق بما قيل عن موارث من صحف النبي وثياب وسلاح ، وأنها صارت إلى الحسين ثم أودعها أم سلمة ، فأخذها زين العابدين ، ثم توارثها الأئمة حتى صارت إلى الصادق ثم إلى أولاده من بعده ، وذلك كله غير ذلك الجفر المذكور .

الجامعة

والكلام عن كتاب الجامعة المنسوب إلى علي كرم الله وجهه شبيه بما قيل عن كتاب الجفر ، ولم تتحقق عنه أخبار .

كتب شفي ١٥٩

وقد نسبوا إلى الصادق كتباً لم يذكرها الثقات عنه ، وإنما حملت اسمه من بعده دساً عليه ١٦٠ ، ومن بين هذه الكتب كتاب « اختلاج الأعضاء » ١٦١ وقيل إنه مكذوب عليه ، أما

(١٥٩) انظر مؤلفات الصادق المنسوبة إليه بأعيان الشيعة ج ٤ القسم الثاني ص ١٧٦

(١٦٠) دائرة المعارف الإسلامية المجلد ٦ العدد ١١ ص ١٧٣

(١٦١) البداية والنهاية ج ١٠ ص ١٠٥

كتاب «الاهليلجة» ١٦٢ فهو برواية المفضل بن عمر تلميذ الصادق
وقد قال صاحب اعيان الشيعة انه موجود ضمن كتاب «البحار»
وقال في مقدمة البحار : ان سياقهما - والضمير الى كتابي الاهليلجة
والى توحيد المفضل - يدل على صحتهما ١٦٣

واما كتاب «توحيد المفضل» - وبطل انه رسالة من
الصادق للمفضل بن عمر حين اعلمه ان اقواماً ظهروا من اهل هذه
الامة يمجّدون الربوبية ويحسادون على ذلك ويسأله ان يرد عليهم
فيما ادّعوا ١٦٤ - فقد نشر في العراق حديثاً ، ويقول صاحب
اعيان الشيعة انه مذكور بتمامه في كتاب بحار الانوار ، ونصّ
« راغب الطبايع » احد شيوخ السنة في حاشيائه باسم كتاب
« الخلق والاعتبار » ونسبه للجاحظ ، وهو عينه كتاب توحيد
المفضل لولا تقديم وتأخير وحذف واضافة بما يستقيم في « توحيد
المفضل » بأنه للصادق ، وما يستقيم في « الخلق والاعتبار » بأنه
للجاحظ .

وهذه القصة كفيّلة ان تضيء امامنا نوراً فيما نسب الى الصادق
والى الجاحظ حين نوليها كل العناية ، وحتى اليوم لم يقدر لي ان

(١٦٢) الخلاصة في الاسلام ص ١٥٦

(١٦٣) اعيان الشيعة ج ١ القسم الثاني ص ١٧٧

(١٦٤) انظر توحيد المفضل وكتاب الاهليلجة

أصير الى رأي خالص في الكتاب ، فانه ليبدو أن كتاب « توحيد
المفضل » الذي هو « الخلق والاعتبار » نسب الى الصادق لانه
يسلك سبيله لبيان اسرار الخلقة ، وهو طريق اشتهر به جعفر ، فانه
حين كان يُسأل عن شيء يسرع الى بيان سره والحكمة منه ، كما
سئل عن سر تحريم الربا فقال : لئلا يتناع الناس المعروف ، وكما
سئل عن سر خلق الذباب فقال : ليزل به الجبارة .

وكذلك يبدو من نظام الكتاب ودقة ترتيبه وابوابه ونسبة
كثير من مسائله الى الاطباء والفلاسفة ورجال العلم انه أليق بالمجاحظ
والطبعة التي تنسبه الى المجاحظ تهتم بهذه الاسانيد ، ولكن الطبعة
التي تنسبه الى الصادق تمحوها ١٦٥

والصادق كان يعرف مسائل كثيرة من الطب والكيمياء والعلم ،
ولكن رجلاً كالطبرسي صاحب مجمع البيان ذكر كثيراً من المسائل
المتفرقة التي سألتها المفضل بن عمر استاذ الصادق ، وليس فيها شيء
نما في هذا الكتاب .

وقد ذكر ياقوت كتاب « التفكير والاعتبار » في عداد كتب
المجاحظ في معجم الادباء ١٦٦ وذكره السندوني في عداد كتب

(١٦٥) وذكر صاحب أعيان الشيعة انه طبع مقبوضاً الى الصادق مرة بمصر
وأخرى باستانبول ولكنه قال : ولم أراه - أعيان الشيعة ج ٤ القسم الثاني ص ١٧٧
(١٦٦) معجم الادباء ج ١٦ ص ١٠٨

الملاحظ ولكنه اضطرب فأنشئه مرة وعاد فأنكره ١٦٧

علم الغيب

وينسبون الى الصادق انه أخبر عن علم اهل البيت بأنه علم ما كان وما يكون ، وأنه نكت في القلوب ونقر في الاسماع . وينسبون اليه انه فسر النكت في القلوب بالالهام ، والنقر في الاسماع بأصوات الملائكة ، وفرق ما بينهم وبين الانبياء انهم لا يرون اعيان الملائكة بعيونهم .

والناس - ومنهم الشيعة - يختلفون في بعض ما نسب الى الصادق من هذا الكلام ، فقوم يصدقون ، وقوم يروون في ذلك جرأة على الصادق ويقولون انهم بالغوا في نسبة ذلك اليه ، والحق الذي يقال : ان التعبير عن العلم بأنه نكت في القلوب كلام ليس به من بأس ، وهو أشبه بكلام علماء النفس عن مواقع دقات المعلومات

(١٦٧) ذكره السنجيني في عداد كتب الملاحظ تحت رقم ٤٧ بالصفحة ١٢٨ من كتابه أدب الملاحظ ، ولكنه عاد في صفحة ١٥٣ من الكتاب نفسه فذكره تحت رقم ٥ في عداد الكتب التي نسبت للملاحظ ونسبت له ، وقال : عن نسخة محمد رافع الخليلي وطبعة منسوبة الى الملاحظ سنة ١٩٢٨ ثم قال : ولعله لم يصادف من أسنن الخراساني أحد أفاضل الزهاد . وليس في أخبار الخراساني ما يدل على ذلك . ثم لا يكون كتاب التفكير والاعتبار الذي أنشئه السنجيني للملاحظ هو نفسه كتاب الدلائل والاعتبار الذي شاع عنه والسنجيني يمتزج بهدوان القساح على الصوابين وتغييرها ؟

وانشائها أغواراً في منح الانسان ، وما من شك في ان هناك استعداداً
 وقبولاً في بعض الناس أكثر من بعض . والعلم الذي يصل اليك في
 سر وتحمه كأنما جاءك همساً أو وقوعاً مرة واحدة في القلب فلا
 بأس عليك من ان تسميه الهاماً . وليست خواطر الشاعر والاديب
 وهذيات العالم والمخترع الا الهامات تدق صدورهم وردوسهم وتنب
 اليها وثباً . فمن ذا الذي يجزو على ان يعترف بها لأصحاب هبات
 شتى وينكرها على اهل البيت وهم صفوة الناس احساساً وصفاء
 وقرباً من السماء ؟ امسا الذي اختلف عليه الناس من اصوات
 الملائكة التي يسمونها ، فما الذي يمنع ان يجعلوه من طريق
 الحجاز ؟ وعند الحجاز تحول المضلات ١٦٨

وكيف ينكر ذلك وأحاديث النبي تخبرنا عن مقارنة الملائكة
 لاهل العلم من الناس ، فكيف بأهل من اهل البيت ؟ عن أبي هريرة
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما اجتمع قوم في بيت
 من بيوت الله تعالى يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا نزلت
 عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله

(١٦٨) لقد دعا ذلك الى انقول فقال صاحب الروض الباسم من الرتبة :
 ان شرط الامام ان يكون يعلم القلب ، انظر الروض الباسم ج ٢ ص ٩ - وقال
 ابن الجوزي : ان الامامية قالوا ان الاسم بعلمه جميل فاذا مات بدل مكانه
 غيره - انظر نقد العلم والعلماء ص ٢٢

فيمن عنده « وقال صلى الله عليه وسلم « ارحموا طائب العلم فإنه
مكدود البنين ، ولولا انه يعجب بنفسه لصافحته الملائكة عيانا »
وامثال ذلك كثير .

وكيف يُخَرَّوْ عَلَى التكران ، وديكارت ابو المدرسة العقلية
كان يدعي ان اسلوبه المنطقي الذي اخرجه من الشك الى اليقين
كان فلانما من الله الهمة اياه ؟

•
وللصادق امور هي انباء بما يحدث ، وقد امتد بين انبائه
بالحوادث ووقوعها - احيانا - امد طويل ، وأحيانا لم يمر امد ،
وكان من بينها ما له مقدمات ، ومن بينها ما ليس له . وكان مما له
مقدمة انبائه بأن ابا جعفر المنصور صاحب القياس الاصغر سبلي
الخلافة ، وكان مما ليست له مقدمة - كما يبدو - هذا الخبر :

حدث النضر بن قرواش قال : أكرمت جعفر بن محمد من
المدينة الى مكة ، فلما ارتحلنا من بطن مر قال لي : اذا انتهيت الى
فخ فأعلمني ، قلت : اولست تعرفه ؟ قال : بلى ، ولكنني اخشى
ان تغلبني عيني ! فلما انتهينا الى فخ دنوت من الحمل فاذا هو نائم
فتحننت فلم يلتبه ، فحركت الحمل فجلس ، فقلت : قد بلغت ،
فقال : حل محلي ، فحلته ، ثم قال : صل القطار فوصلته

ثم تنحيت به عن الجادة فأنفت بعيره فقال : تاولني الأداة
والركوة ، فتوضأ وصلى ، ثم ركب ، فقلت له : جعلت فداك !
رأيتك قد صنعت شيئا ، أهو من مناسك الحج ؟ قال : لا ، ولكن
يقتل هاهنا رجل من أهل بيتي في عصابة تسبق أرواحهم
اجسادهم إلى الجنة ١٦٩ ثم كان أن قُتل في هذا المكات عينه
الحسين بن علي بن الحسن . وهذا الخبر رواية فرد ولم يشع كما شاع
خير صاحب القباء الأصفر .

وكان للصادق أمور آخر توقع في بعضها جزاء الله العاجل
فوقع ، ودفع في بعضها عن نفسه غضب السلطان فدفعه الله عنه .
ومن الأول أن رجلا اتهمه عند المتصور بأن أموال العراق تنجي
إليه بلا سوط ولا عصا ، فأحضر هذا الشاكي بين يدي المتصور
في حضرة الصادق ، فقال له الصادق : أحق ما رفعت إلى أمير
المؤمنين ؟ قال : نعم ، قال الصادق : فاستحلفه يا أمير المؤمنين ،
فاستحلفه المتصور ، فبدأ الرجل يقسم يمين يذكر فيها الله ورحمته
ويتمرغ في صفاته العلية ويمجده بها فقال له الصادق ليس هكذا الآن
الرجل إذا تجدد الله في يمينه أمهله بالعقوبة ، ولكن قل : أنا بري من
الله ، والله بري مني ، وأنا خارج من حول الله وقوته راجع إلى حول

(١٦٩) مقال الطالبين ص ٤٧

نفسى وقوتها . فحلف الرجل ، فوقع ميتا .

وقد راع ذلك أبا جعفر المنصور فقال للصادق : انصرف يا أبا
عبدالله ، فقلتُ أسألك بعدها عن شيء ١٧٠ . وهذا الحادث يقع
لغير الصادق ، لعوامل ودوافع من هيبة الموقف ورعب الضمير ،
وليس أكبر انما من أن يحلف حالف كذبا بسين يدي خليفة
وامام ، هذا ابن رسول الله وذاك ابن عم رسول الله .

ومن الذي دفع به الصادق عن نفسه ما كان يدعوه به الصادق
في سره فيردّ عنه البغي والشر ، وقد قيل انه حين دخل على المنصور
بباخمر آ كان يحرك شفّيه بدعا ، فقيل له في ذلك فقال : كنت
أقول : اللهم بك أستفتح ، وبك أستنجح ، وبنيك محمد أتوجه ،
وأعوذ بخيرك من شرّك ، اللهم سهل لي حزونه وكل حزنه ، وذليل
لي صعوبته وكل صعوبته ، وأعطني من الخير أكثر مما أرجو ،
وأكفني من الشر أكثر مما أخاف وأحذر ، فانك تمحو ما تشاء
وتثبت وعندك ام الكتاب ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم ١٧١

(١٧٠) الف با ج ١ ص ٨٨

(١٧١) غرّة الجليس ج ٢ ص ٣٧ - الف با ص ٨٨

أدب الصادق

أما أدب الصادق فله فيه فصول من الكلام هي الحكمة وهي فصل الخطاب ، وانه ليوجز في ابلاغ حتى تصالح كل كلمة منه لان تكون أثرا : أعظم بنعمة في مصيبة جلبت أجرا ، وأفضل في مصيبة في نعمة اكسبت كفرا ! ما كل من رأى شيئا قدر عليه ولا كل من قدر على شيء وفق له ولا كل من وفق أصاب له موضعا ، فإذا اجتمعت النية والقدرة والتوفيق والاصابة فهناك السعادة . ان الامور بغتات فكان على حذر . اياك ومررتي جميل سهل اذا كان الشحدر وعرا .

وقد كان جعفر من اعدى الرجال اقنداء بالقرآن في بلاغته واهتمامه بأسلوبه الحكيم ، وقد وقع الذباب على وجه المنصور فدفعه عنه ، فعاد فدفعه حتى اضجره ، فدخل جعفر بن محمد فقتل له المنصور : أبا عبدالله ، لم خلق الله - عز وجل - الذباب ؟ قال جعفر : لينزل به الجبارة .

وكان جعفر يرى الاستدلال على أصالة الرأي بحسن الالقاء . اذا كان الرجل متكئا ، وبحسن الاستماع اذا كان سائلا ، وبحسن الجواب اذا كان مسئولا . وقد مثل ما البلاغة فقال : من عرف شيئا قل كلامه فيه ، وانما سمي البليغ بليغا لأنه يبلغ حاجته بأهون

حرية الأدب

ولم يغض جعفر بصره عن حركة الأدب حوله ، فكان خيرا
 عالما بالشعراء ، شديد التأثير بكلامهم وحركاتهم ، وكان هيويا
 لهم وبهم محتفيا ، ولا سيما شعراء زمانه الذين طلبوا الدنيا من أيدي
 ملوكها ، وقد رأى مسألتهم أفضل من ملاحاتهم ، لأنهم سرعان
 ما يخوضون في الباطل ، وكان يقول : اياكم وملاحاة الشعراء فانهم
 يضنون بالمدح ويجودون بالهجاء ١٧٣

وفيما بين ذلك يُفهم ان جعفر بن محمد اخذ بيد الشعراء
 وناصر الأدب ، لأنه أخاف الناس من الشعراء وهجاءهم ، وثبت
 كيانهم ، ولم يناد بكم أنفاس الشعر واغلاق منافذ الحرية
 على الأدباء .

السيد والكميت

حدث محمد بن سهل قال : دخلت مع الكميت على جعفر
 الصادق في أيام التشريق فقال : جعلت فداك ! ألا اشدك ؟ فقال

(١٧٢) زهر الآداب ج ١ من ١٢٣ - أعيان الشيعة ج ٤ ق ٢ من ١٩٦ ،

١٨٩ ، ١٩٣ - صفة الصفوة ج ٢ من ٩٦

(١٧٣) الفصول المهمة من ٢١٠

جعفر : انها أيام عظام ! قال : إنها فيكم ، قال : هات ، فانشد
الكميت قصيدته التي اولها :

أهل عم في رأيه متأمل	وهل مدبر بعد الاساءة مقبل
وهل أمة مستيقظون لديهم	فيكشف عنه النعسة المزمل
فقد طال هذا النوم واستخرج الكرى	مساويهم لو أن ذا الميل يعدل
وعطلت الأحكام حتى كأننا	على مسلة غير التي تتحل
كلام النبيين الهداة كلامنا	وأفعال أهل الجاهلية نفعل
رضينا بدنيا لا نريد فراقها	على أننا فيها نموت ونقتل
ونحن بها متمسكون كأنها	لنا جنة مما نخاف ومعدل

فكثر البكاء وارتفعت الاصوات ، فلما مرّ على قوله في الحسين
عليه السلام :

كأن حسينا والبهاليل حوله	لأسياقهم ما يخجلي المتقبل
وغاب نبي الله عنهم وفقدته	على الناس رزء ما هناك مجلل
فلم أر مخذولا لأجل مصيبة	وأوجب منه نصرة حين يخلل

فرفع جعفر يديه وقال : اللهم اغفر للكميت ما قدّم وما أخر ،
وما أسرّ وما أعلن ، وأعطاه حتى يرضى ! ثم أعطاه ألف دينار
وكوة ، فقال له الكميّ : والله ما أحببتكم الدينار ، ولو أردتها

لأنت من هي في يديه ، ولكنني أحببتكم للآخرة . فأما الثياب
التي أصابت أجسادكم فاني أقبلها لبركتها ، وأما المال فلا أقبله ١٧٤
أما السيد الحميري فقد لقي جعفر الصادق بشعر نازل عن طبقة
السيد الحميري ، وقد قيل انه منحول عليه ، ولكن لعله قاله ارتجالاً
فترى به عن طبقة الشعرية . ومطلع قصيدته كما ذكرها أبو الفرج :
تجفرت باسم الله والله أكبر وأيقنت ان الله يعفو ويعفو
ولم يكن السيد الحميري في استقامة الكميت ولا تحمسه ووفائه ،
فقد ذهب يمدح أبا جعفر المنصور بعدها ، ولكن الصادق غفر
للحميري ذلك واخطأ أخرى علم بها الناس من سيرته ، وقالوا ان
جعفر بن محمد ذكر السيد بعد موته فترحم عليه وقال : ان زلت به
قدم فقد ثبتت الأخرى ١٧٥

صناعة الدعاء

وان صناعة الدعاء والروحة اليه في الضيق والسعة طريق في
مذهب المسألة الظاهرية والثورة السلبية ، ذلك عند الضيق . اما عند
السعة فهو اندفاع نحو الشكر الذي هو خلق الأوفياء . ولم يكن احد

(١٧٤) خزانة الأدب للبغدادى ج ١ ص ١١٠ - التطوير في الشعر
الأموي ص ٢٤٨ وقد اشار شوقي ضيف الى نقل الخبر عن الخزانة والأدب
ولكن الاغاني يقول ان لقاء الكميت كان للباقر وليس للصادق فتراجع .
(١٧٥) الأغاني ج ٧ ص ١٥٠ ، ٥

أقدر على هذه الصناعة من أهل البيت ، وقد أعانتهم مقدرتهم
البلاغية على إثارة النفوس والهاب مشاعرهما . والدعاء تعبير عما في
النفس من ادراك لطيف ، فالتعبير به يريح النفس ويهدئها كأنه
الأنغام التي تعبر عن النسب المذركة للالحان بين الضلوع .

وللصادق أدعية كثيرة طويلة وقصيرة ، وهو يقول في دعاء له :
اللهم لك الحمد ان اطعمتك ولك الحجة ان عصيتك ، لا صنع لي
ولا تعبري في احسان ، ولا حجة لي ولا تعبري في اساءة ^{١٧٦} . فليُنظر
الى مثل هذا الدعاء الذي ينسب الطاعة لفضل الله ويستوجب العقاب
على المعصية ، ويمحو الكبر والزهد عند الصنيع والاحسان ، ولا يقبل
حجة ولا دفاعا في اساءة . اليس هذا تأصيلا لنظام حكم صالح ،
ورسما لطريق واضح ، من حيث كان كلاما منظوما في دعاء ؟

وأية ضراعة لله أخشع من رجاء غفوه لأنه أهل للعفو في دعاء
جعفر حين قال : اللهم انك بما انت أهل له من العفو أولى بما أنا
أهل له من العقوبة ^{١٧٧}

إجابة الدعوة

واستجابة الدعوة شيء ليس من عمل انسان أصغر ولا أكبر ،
ولكنه عمل الله ، وأمرها متعلق بمشيئته وحده ، وقد وافقت مشيئته

(١٧٦) الملل والنحل ج ١ ص ٩٥

(١٧٧) زهر الآداب ج ١ ص ١٢٤

الله دعوة جعفر بن محمد مرات فتحققت دعوته ، فليس يقال الا ان
ذلك من فضل الله !

ومثل جعفر يُتَّقَى ، مخافة ان يكون ملهم الشعور بتحقيق
ما يتجه اليه بظنه وتجمع مشاعره . ومشيئة الله وقدره لا يعرف
متى تفد وتنزل ، وقد توافق التلبية زمنَ دعاء من الانسان فتتحول
انظار الناس الى الظاهر دون الخفي والى السبب الرابط دون السبب
الخالق .

وقد قالوا : كان جعفر بن محمد لا يسأل الله شيئاً الا اجابه من
قريب ^{١٧٨} . وهو قول مطلق ، وكأني بالحق ان يقال : لقد سأل
جعفر بن محمد ربه وكثيراً ما اجابه من قريب ، وانما اقول ذلك
- لا نقصاً من مكانة جعفر عند ربه ولا رفعةً من نفوسنا فإين نحن منه -
ولكن مخافة ان يظن الجهلاء أن المشيئة تتعلق بالفاظ الدعاء !

وكم من دعاء قاله جعفر يناجي به ربه فأثقه مما يخاف ، ولقد
كان له دعاء عن جده رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل شيخ في
بلاد السند كان يحدث صاحبه به ، نقله اليهم احد رجال الاسكندرية
لأن الله انقذ به زاوية جعفر بن محمد من امر عظيم ^{١٧٩}

(١٧٨) اسماء الزاويين ص ٢٢٧

(١٧٩) الف باء ج ١ ص ٤٨٥

الرأي والدين

القرآن

وكم بالقرآن من معجزات ! وإن من معجزاته علمه إن الناس
سيسيلون في الكلام بالقدر سيل الماء أو سيل البحر فيقول الله
تعالى : « إن الذين يلحدون في آياتنا لا ينفقون علينا » ، وسدّ
عليهم القرآن السبيل وأعدّ لكل ملحد جوابا .

وما من ريب إن هذه قدرة خارقة من معجزات الكتاب ، فما
يكاد الريب يدخل قلبا حتى يدفعه عنه القرآن دفعا ، وما يسكاد
يظن ظانّ أنه استغنى عنه إلا جذبته إليه وحاجته وأخضعه !

وجاء القرآن وهو يعلم أنه لن يخوض في الباطل أكثر من جاءهم
العلم لقد رثهم على إبداع البدعة واصطناع الهوى فقال تعالى :
« وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم » وقال « فلما
جاءتهم زسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم » فأعد لهم المعجزة

لا فحامهم وقال : « ولقد صرفنا في هذا القرآن من كل مثل وكان
الإنسان أكثر شيئا جدلا » وقال « ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن
من كل مثل ولئن جشتم بآية ليقولن الذين كفروا ان انتم الا
المبطلون ، كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون » ١٨٠

وكان القرآن يعلم انت الناس سيعترفون الكلم عن مواضعه
و يلوون السجتم به لينا . كان القرآن يعلم كل ذلك فأعد لكل
سؤال جوابا ، وتمت به المعجزة ، وكما بالقرآن من معجزات !
وكان رسول الله واصحابه يعلمون ما في القرآن من معجزات
فخافوا ان يهمل القرآن فيخفى على الناس ادراك معجزه ثم لا
يجدون شفاء لصدورهم ان لم يلجؤوا اليه يوم ينحاض في الضلالات
خوفا ، فحث الرسول على حفظه ومداومة النظر فيه ، وأشار الى
صعوبته وشدة تفصمه وفراره من الصدور انت لم يرجع بالحفظ
ويداوم عليه

فعن ابي موسى رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : تعاهدوا هذا القرآن ، فوالذي نفس محمد بيده هو أشد
ثقلنا من صدور الرجال من الابل من عُقْسَتِهَا ١٨١

(١٨٠) سورة فصلت والشورى وغافر والكهف والروم .

(١٨١) تيسر الوصول ج ١ ص ٢٠٢

وعرف اصحاب النبي ذلك فقبوا عليه إقبال الهيم يحفظونه
ويعشونه في صدورهم ويبحثون احكامه وامراره . وكان القرآن
قد اوصى بيوت النبي ان تقر نساؤه فيهن ليذكرن ما يتلى عليهن
من آيات الله والحكمة فقررن وقر بناتهن ، وصارت الروحة الى
القرآن من كل رجل وكل امرأة من اهل البيت فريضة كالجهاد .

•
ثم لم يلبث الزمن ان حقق معجزة القرآن وظن الرسول
فخاض الناس في الباطل ، وسال الناس في الكلام بالتقدير ، وكثير
منهم كانوا دخلاء في العربية فعجزوا عن الاتمام بالحديث والقرآن ،
وان فيها لامورا جساما تحتاج الى تفكير طويل ممن يعرف العربية
فكيف بمن هم من الدخلاء ! والقرآن ثقيل الصعوبة حتى على
الراسخين في العلم ، ولقد لام عمر بن الخطاب من أعيتهم الأحاديث
أن يعوها ، فكيف بالقرآن وهو أشد فرارا من الصدور وتفصلا !

وتنازع الصحابة في كثير من مسائل الاحكام ، ولكنهم لم
يتنازعوا في مسألة واحدة من مسائل الاسماء والصفات والافعال ،
ومع ان اصحاب النبي كانوا يزيدون على مائة الف ، وروي انهم
بلغوا مائة الف واربعة عشر الفا . فانهم رأوا وفي مقدمتهم عمر بن
الخطاب ان اصحاب الرأي اعداء السنن ، أعيتهم الأحاديث ان يعوها

ونقلت منهم ان يحفظوها ، فقالوا في الدين برأيهم فضّلوا وأضلوا
ولقد عجز عمرو بن عبّيد عن احصاء الكبائر لانه لم يكن
أحصى القرآن ، فرجع الى جعفر فأنخبره انها الشرك والياس من رّوح
الله والأمن من مكروه وعقوق الوالدين وقتل النفس وقذف المحصنات
واكل مال اليتيم ظلماً والفرار من الزحف واكل الربا ثم الزنا واليمين
القموس والغسلول ومنع الزكاة المفروضة وشهادة الزور وكتات
الشهادة وشرب الخمر وترك الصلاة عمداً ونقض العهد وقطيعة الرحم .
وقد فصلها جعفر لعمرو واحدة واحدة وأورد له ما نزل من القرآن
فيها وانها كلها مستوجبة غضب الله وعقابه . فخرج عمرو له صرائح
من بكانه وهو يقول : هلك من قال برأيه ونازعكم في الفضل والعلم !
ولقد عجز كثير من الناس عن فهم مدلولات الكلام ، اهو
حقيقة ام هو مجاز ؟ ؟ اللهم الا من أنهم من الموالي في العلم فصدّده
الله ، حتى انهم ليقولون ان عمرو بن عبّيد صاحب واصل بن عطاء
لم يكن في اول امره يفرق بين الوعد والوعيد حتى افهمه اياه أبو عمرو
ابن العلاء ١٨٢ . ولقد اخبروا عن عطاء بن ابي رباح - وقد كان
فقيه الحجاز غير مدافع - أنه كان تواقفا الى الاستزادة من العربية ،
فلعلّه فاته شيء ، وقد حدثوا عنه انه كان يقول : وددت اني

(١٨٢) جمع البيان ج ٣ ص ٩٣

أحسب العربية ! - وكان يومئذ قد بلغ التسعين ١٨٣

وقد لجأ من يريد النجاة الى القرآن يلتمس منه جوابا ، ووقف
حفظة القرآن من اهل البيت ومن غيرهم يصدون التيار . وكان
التيار عنيفا قويا في الشام والعراق ، ثم امتدت امواجه وصواخبه الى
الحجاز ، ولكنه لم يجد في الحجاز مجازا ، اذ وقفت المدينة كلها تصده
عنها ، ووقف جعفر بن محمد حصنا حصينا يرد التيار في قوة عارمة
تخطم امواجه . وكان مع جعفر كل العدة وكل القوة ، وكانت معه
المعجزة : كان معه القرآن .

الصانع الاول

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى ان يفكر المؤمنون
في ذات الله لئلا يهلكوا ، وأباح لهم ان يفكروا في خلقه ليعرفوه
من قدرته ، اما الوصول الى حقيقته وذاته ففي ذلك هلكة العقول
دون الوصول .

وما لبث الناس حين مات رسول الله ان انعمشوا يبحثون عن
ذات الله ليدركوها ، ووفد سائل الى علي بن أبي طالب يسأله قائلا :
« أين كان ربنا قبل ان يخلق السموات والارض ؟ فقال له علي : « أين »

(١٨٣) الف ياء ج ١ ص ١٩

سؤال عن مكان، وكان الله ولا مكان ١٨٤ . ووفد الى علي سائل
آخر يقول له : أين الله ؟ فقال علي : الذي أين أين لا يقال فيه
أين . فبين علي لسانه فساد سؤاله بان الأينية مخلوقة ، وكان سبحانه
وتعالى قبلها ١٨٥

لا يستطيع ادراك ذات الله مهما حاولت العقول . وفي نفس
الطريق التي سلكها علي في البيان عن ذات الله سلك جعفر بن محمد
فقال : من زعم ان الله تعالى في شيء أو من شيء أو على شيء فقد
أشرك ، لأنه لو كان على شيء لكان محمولا ولو كان في شيء لكان
محصوراً ، ولو كان من شيء لكان محدثاً ، والله يتعالى عن
جميع ذلك ١٨٦ .

ولم تكن هذه أسلم الطرق وحسب ، ولكنه لا طريق غيرها .
وان لم يكن فمن هو الذي ادرك كنه الله ؟ ان معرفة كنهه تعالى
شيء وراء طور العقول وقوتها ، وهو امر لا يستقل العقل باذراكه
من طريق الفكر وترتيب المقدمات ، وإنما يُدرك بنور النبوة وولاية
المتابعة ، وهو اختصاص الهي يختص به الانبياء وأهل وراثتهم مع

(١٨٤) الكامل للعبد ج ١ ص ٥٩

(١٨٥) الف با ج ١ ص ٢٠١

(١٨٦) الانصاف ص ٣٧ - الف با ج ١ ص ٢٠٢

حسن المتابعة وتصفية القلب من وَضَر البدع وتنقية الفكر من
نزعات التفلسف .

والسلف يروون العلة لذلك انه لو كانت العقول مستقلة بمعرفة
الحق واحكامه لكانت المحبة قائمة على الناس قبل بعث الرسل
وانزال الكتب ، ولكن الله تعالى قال : « وما كنا معذبين حتى
نبعث رسولا » وأشبه هذه من الآيات ١٨٧



وان الاسلام لم يرهب العقل بذلك ولكنه رحمه من ان يضنى
ودعاه ألا بأرق بالمحاولة في غير طائل . وقد جرب العقل ان يحجري
على شططه فلم يصل ، ووقف كثير من الفلاسفة بعد جهد المشوار
يمسحون سطور تجاربهم ويضحكون من انفسهم في حسرة على
الزمن الذي اضاعوه تحت اعباء التفكير المضني ، من حيث لم يرثوا
غير الالاس . وفرق ما بين الانبياء والفلاسفة ان اولئك جاءوا
ليبعثوا الطمأنينة في النفوس ويرحموا العقول ان تضنى من الضلالة
اما هؤلاء فجاءوا ليثيروا العقول حتى تخوض مضطرباً قد تصل بعده
الى الطمأنينة أو الى قلق لا يزول .

ووراء دعوة الاسلام وقف جعفر بن محمد للفتن الناشئة حوله

(١٨٧) نوائح الانوار ص ٨٩

- قريبا منه وبعيدا عنه - حربا عوانا يحشد لها القوة مع القوة ، وينفذ اليها ذكاه في اثر ذكاه ، فقد كان الاتحاد آخذا في غزو العقول ، والكلام يجر بعضه بعضا حتى يجر الى الكلام في ذات الله ، وقد رأى جعفر ذلك فاضطرب له واخذ يزوف الناس عن الخوض والتوغل سالكا بالناس موارد القطرة ، اذ لا رجاء في شيء من وراء الابقال فيما لا يمكن ان يُدرَك ، فصرخ فيهم قائلا : ان الناس لا يزال بهم المنطق حتى يتكلموا في الله فاذا سمعتم ذلك قولوا : لا اله الا الله الواحد الذي ليس كمثل شيء ١٨٨

الرأي السابق

وماذا كان يحول في خاطر ابن المقفع وصاحبه ابن أبي العوّجاء وهما ينظران الى الناس يطوفون حول البيت جماعة جماعة ؟ كان يحول في خواطرهما ان هؤلاء الناس ليسوا الا قطعانا تطوف حول البيت وتؤدي القرية عند المشاعر في جهل وغباوة . وامتد نظر ابن المقفع فرأى شيخا جالسا في البيت وقد تخشم وأرسل فكره ، فآثر في قلب كل من التفت اليه ، فقال ابن المقفع لصاحبه : لا واحد من هؤلاء يستحق اسم انسان الا هذا الشيخ الجالس - وأشار الى

(١٨٨) ثروت اليوناني في الحضارة الاسلامية ص ١٠٠

جعفر - أما غيره فرعاع وبهاشم !

ولم يأخذ ابن أبي العوجاء برأي ابن المقفع حتى يتمحن ذلك
الانسان المتخشم ويقف منه على علم وفقه ، فإذا لم يكن منه علم
وفقه حشِر في زمرة الناس . وتقدم ابن أبي العوجاء من جعفر
وسأله ، فأجاب جعفر . وما زال هذا السائل يصغر وهذا المسؤول
يكبر حتى صدقت في نفس ابن أبي العوجاء نظرة ابن المقفع من
انه لا واحد يستحق اسم الانسان غير جعفر بن محمد .

قال ابن أبي العوجاء : ما منع الله من الظهور لجميع خلقه
ودعوتهم الى عبادته حتى لا يصبح اثنان منهم على خلاف ؟ لماذا
اختفى عنهم وأرسل اليهم رسلا ؟ لو كان قد ظهر بذاته لهم لكان
ذلك اسهل الى الاعتقاد به !

فأجاب جعفر : كيف اختفى عنك مَنْ أظهر قدرته في نفسك
أنت وفي ممالكك ؟ . وكان جواب جعفر جوابا موجزا ، ولكنه كان
واضحا مفهوما بليغا . وما زال به جعفر يوضح له ويفحبه حتى قام
عنه ابن أبي العوجاء يقص للناس خبره ويقول : وظل يحصي لي
قدرة الله التي في نفسي ، والتي لم أستطع رفضها حتى ظننت ان
الله قد نزل بيني وبينه ١٨٩

(١٨٩) الامتداد في الاسلام ص ٦٩

وجرى ذلك قديما أيام جعفر بن محمد ، ثم جاء الزمن بعده
 بفلسفات كثيرة ، ولم تزل كلها واقعة دون أن تصل الى كنه الله
 تعالى ، حتى انهم ليقولون ان « هربرت سينسر » قل : ان النظر
 في أصل الوجود كفر بالاله ، وانه لمن اليسور للمرء أن يدون اشعارا
 كثيرة في كفر المتقين ١٩٠ . وما يريد « سينسر » بالمتقين الا
 اولئك الذين يحاولون معرفة حقيقة الصانع الازلي القديم
 واقعدُعدَّ موقف جعفر بن محمد من هذه المسألة جهادا عظيما
 لاقرار الفكرة الاسلامية في الصانع الاول . حقا انها مسيقت
 بأحاديث من رسول الله وكلمات من علي بن ابي طالب واصحاب
 النبي والتابعين ممن اشتغلوا بالعلم ، ولكنها لم تخض الحرب التي شنها
 جعفر بن محمد بمدامته الكلام فيها واقامة الحجج عليها .
 انه من الحق ان يقال ان هذه القضية قد سبق اليها جعفر بن
 محمد ، او كان في اول السابقين . وقد سبق اليها فصاغها في حجة
 ميسورة قريبة واسلوب صاف سهل يسيره ويقبله كل من سلم فهمه
 ولم يعاند . وقد تعرض لها من بعده متكلمو المسلمين والفلاسفة
 منهم ومن غيرهم ، ومنهم من اعادها الى مثل رأي الصادق في سر
 وصفاء ، ومنهم من عقدها وفرع منها لتنسب الفكرة اليه .

(١٩٠) مذكرات في تاريخ الفلسفة القسم الثاني من ١٥

وقد تعرض لها - في العصور المختلفة من غير المسلمين - اصحاب
المدارس العقلية والنفعية والمادية ، وجاءوا لاثباتها بالمنطق او
صدقوها ولكنهم نفروا من اثباتها ، او جاءوا ليثبتوها بالحس المرئي :
بالبصر المجرد او تحت عدسات المجهر .

اما الامام الصادق فقد رأى نفي الأينية والحدوث عن الله ،
كما انه اثبت انه المؤثر في الموجودات ، فاذا حددنا هذا اصلاً لم
نجد المتكلمين قد زادوا على هذا الاصل شيئاً ، وانما فرغوا منه
واكثروا التفريع : الأشاعرة والمعتزلة والخبائلة ومن تبع مدارسهم
منذ اول الامر الى مدرستي الازهر والتجف . والمتبحر في علم
الكلام يجد عند حجة الصادق في اثبات الصانع خالق الكائن
- وهو غير الكائن - يجد عندها الحجة التي لم تكسر بعد ولم يزد
عليها ، وانظروا ان تكسر وان يزداد عليها .

ودبكرت الفرنسي ابو المدرسة العقلية حين اثبت بفكره
المجرد واجب الوجود الذي خالق الكائنات لم يأت بمجديد حين
قال : اني افكر فانا موجود ، وليس وجودي بنفسي فانا غير كامل ،
واذن فالكامل هو الذي اوجدني والكامل هو الرب فهو موجود ،
وهذه حقيقة لا شك فيها وهو الكمال المطلق ١٩١

(١٩١) مذكرات في تاريخ الفلسفة القسم الثاني ص ٤

ومثل ديكارت « هيكل » الذي يقول : نلاحظ في العالم وجود علاقات تنظم الأشياء تنظيما داخليا وخارجيا ، بحيث تكون الوسائل موجبة نحو غايات معينة ، والأجزاء مرتبطة بالكل الذي هو سابق لها . فالعالم مجموع اضافات غائية تنظم الأشياء ، ويفرضها من الخارج كائن كلي الحكمة والتدبير : هو الله ١٩٢

وجاء « جيمس جينز » في كتابه « الكون الغامض » بثبت علميا كون الله خارجا عن الكائن ، وقد ساق بين أدلته عليه أن الرصاص حين ينصب على فرقة من الجنود فيتوزع الرصاص كثرة وقلة على أجساد الجند ، لا نستطيع أن نحكم على أحد أنه سيسبق إلى الموت أولا ، لا الجندي الذي أصيب بواحدة ولا المصاب بمائة ، وقد يموت من لم يصيب قبل أن يموت من أصيب ، فلو كانت مادة الجند هي الآلة لأدرجت أمرها ونظمت بينها عملية الحياة والموت فمات المصاب إصابة بالغة قبل غيره ، ولكن عملية الموت تجري بين المصابين بلا نظام . فثبت أن مادة الجند - وهي من الكائن - لا تدرك أمرها ولا تنظمه ، وإنما هو سر خارج عنها ، ويسوق « جينز » دليلا آخر أدق من ذلك ، وذلك أنه إذا وُضع تحت المجهر خلية فتوالدت منها انخلايا وأجرت حركة الحياة والموت

(١٩٢) رسالة البراهين على وجود الله -

بين الخلايا المولودة ، لم ينظر الموت الى الجدة والقدم او
الصحة والمرض او الضعف والقوة ، بل خبط يدها خبط عشواء .
ثبتت له ان الصانع خارج عن هذه الخلايا ، وان سر الحياة والموت
عنده وفي يده هو ، ولو كان السر فيها لكانت الحياة وكان الموت
يجريان في خليفة الخلايا بكمال النظام .

ان هذه المحاولات الفكرية المتوسعة والعلمية الدقيقة لا تعد
خالقة لنظرية واجب الوجود وخالق الكائنات ، ولكنها تعد
محاولات لاثبات النظرية وتنوعا لطرق الاثبات ، ولا يراد
بانقطاع «ديكارت» عن التأثير بما سبق له من قراءة العلم حين فكر
في نظريته ، ولا التجاء «جس» الى طرق الاثبات بالآلة والحساب ،
فان سلسلة الفكر الانساني متصلة ولو تغيرت صور التفكير وادلة
الاثبات . ومن فخرنا ان تكون النظرية بدأت من عندنا ، وكانت
من معجزات القرآن وأهل القرآن .



واكثر الفخر في ذلك يرجع الى جعفر بن محمد حيث ثبت
للقضية ثبوتا طويلا ، ولا يستطيع حصر احاديثه فيها . واننا
لنكتفي بالقليل ، فقد سأل هاشم بن الحكم عن الله فقال : ان الله
تعالى لا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء ، وكل ما وقع في الوهم فهو غيره

وسأله رجلٌ يقال له محمد الحلبي : هل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه ؟ فقال الصادق : نعم ، رآه بقلبه ، فأما ربنا جل جلاله فلا تدركه أبصار الناظرين ولا تحيط به أسماع السامعين ١٩٣

ولقد كانت في عداد التابعين رجلٌ يقال له الجعد بن درهم ، كان قد خرج فابتدع وضل ، وكثرت أخباره في الابتداع والزندقة ، وقد خيل إليه أنه جاء بما لم يحى به أحد من الفكر والابتداع ، فجعل في قارورة ترابا وماء وتركهما ، فاستحال ما في الزجاجية إلى هوام وديدان ، فقال : أنا خلقت هذا لأنني كنت سبب كونه ! فبلغ ذلك جعفر بن محمد فأيقن بحمالة وغباوته وقال : ليقبل كم هو ؟ وكما ذكرنا منه وكما الأناث أن كان خلقه ؟ وليأمر الذي يسعى إلى هذا أن يرجع إلى غيره ! فبلغت الجعد مقالة الصادق فرجع عما قال مخذولا نادما ١٩٤

الكلام في القدر

منذ فتنة غيلان الدمشقي ١٩٥ وبعد موت عمر بن عبد العزيز والناس يسئلون في الكلام في القدر سئل الملاء أو سئل البحر ينكرون

(١٩٣) أعيان الشيعة ج ١ : القسم الثاني من ١١١

(١٩٤) لسان الميران ج ٢ من ١٠٥

(١٩٥) انظر الحليفة الراشد عمر بن عبد العزيز من ١٩٥

القدر ، مع أن كثيراً من الصحابة قد نهى الناس أن يخوضوا
 في ذلك مع الخائضين . مثل علي بن أبي طالب عن القدر فقال :
 طريق مظلم فلا تسلكوه ، وسئل ثانية فقال : بحر عظيم فلا تلجوه ،
 ثم سئل ثالثة فقال : سر الله فلا تتكفوه ١٩٦ . وامسك الناس
 منذ ذلك الحين عن الكلام في القدر حتى كان معبد الجهنني
 فنكم فيه ، أخذه عن رجل مجوسي - كما قال ابن تيمية في كتابه
 شرح الايمان - ثم اخذ غيلان الدمشقي عن معبد ، فلما اتبعه
 عمرو بن عبيد تلميذ واصل بن عطاء سلك اهل البصرة مسلكه .
 ثم كثرت بالشام والبصرة ، فأما بالحجاز فقد كان قايلاً .

وقالوا ان اول امره بالحجاز كان حين احترقت الكعبة فقال
 رجل : احترقت بقدر الله تعالى ، وقال آخر : لم يقدر الله هذا ١٩٧
 ثم راحت الفتنة الى المدينة فسئل جعفر عن القدر فقال : هو امر
 بين امرين : لا جبر ولا تفويض . وقال فيه : ان الله تعالى اراد
 بنا شيئاً وأراد منا شيئاً ، فما اراده بنا طواه عنا ، وما اراده منا أظهره
 لنا ، فما بالنا تشتغل بما اراده بنا عما اراده منا ؟ ١٩٨

(١٩٦) الكشكول للبهائي ص ٢٣٦

(١٩٧) لوائح الانوار البهية ص ٢٥١

(١٩٨) الملل والنحل ج ١ ص ٩٥

وقال الصادق لزراعة بن أعين : يا زُرارة ، أعطيك جملة في
القضاء والقدر ! قال : نعم ، فجعلت فذلك ! قال : انه اذا كان
يوم القيامة وجمع الله الخلائق سألمهم عما عهد اليهم ، ولم يسألمهم
عما قضى عليهم !

الرأي والدين

لا رأي لأحد في ان يغير من أحكام ديننا ، ولم يكن لأحد
من اتباع هذا الدين ان يخالف امراً فعله رسول الله ليقتدي به ،
وقد تعرض علي بن ابي طالب لهذا الحكم فقال : لو كان الدين بالرأي
لكان أسفل الخلف أولى بمسحه من أعلاه ، ولكن رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يمسح أعلاه ١٩٩

ومن هذه الناحية وقف جعفر بن محمد يمنع ان يُدْفَع بالرأي
في الأمور التي صدرت فيها أحكام دينية ، وتعرض جعفر لكل
من شاع عنه انه يُعْمِل رأيه ، كي يعلمه جعفر ويهديه ، وما
أظن احداً من فقهاء المسلمين جميعاً يكون له غير هذا الرأي في
احكام الدين .

والرأي ان كان مبنياً على غير أصل من كتاب او سنة فهو
مذموم ، وجميع البدع انما هي رأي على غير أصل ، ولذلك كانت

(١٩٩) تيسير الوصول ج ٣ من ٨٣

ضلالات لانها كلام في الدين بالتخرص والظن . وقد خرج ابن
وهب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال : اصبح اهل
الرأي اعداء السنن ، أعيتهم الاحاديث أن يعُوها وتفلنت
منهم ٢٠٠

ومعلوم ان الآثار الدائمة للرأي لا يمكن ان يكون المقصود بها
ذم الاجتهاد على الاصول في فائز لم توجد في كتاب ولا سنة ولا
لجماع ممن يعرف الاشياء والنظائر ويفهم معاني الاحكام من حيث
لا يعارض كتاباً ولا سنة ، ولا ما كان عليه سلف هذه الامة ٢٠١

الصادق والنعمان

وقد قيل ان الصادق ناظر أبا حنيفة ونهاه عن الرأي . ولكن
المناظرة التي ساقوها لم تدل على ان الرجلين كانا يختلفان . فان أبا
حنيفة لم ينكر على الصادق رأيه ، وما كان أبو حنيفة يرى أن
ينقض حكماً من احكام الدين . وها هو ذا أبو حنيفة نفسه يرد على
الصادق حينما قال له : بلغني أنك تقيس - يرد أبو حنيفة قائلاً : إنما
أقيس فيما لا أجده فيه نصاً ٢٠٢ . وإنما بدت المناظرة حول المقدرة

(٢٠٠) انظر الباب الثاني في ذم البدع من الاعتصام ج ١ ص ١٢١

(٢٠١) انظر المسألة الخامسة والعشرون من الاعتصام ج ٣ ص ١٧٠

(٢٠٢) نور الابصار ص ١٤٥

على إدراك السر في اختلاف الأحكام ، وذلك أمرٌ كان يقدر عليه
الامام أكثر مما كان يقدر عليه النعمان ، وعلى الأقل في الزمن الذي
تناظرا فيه .

وان الصادق لأجل من ان يشعلها خصومة في الدين بينه وبين
ابي حنيفة او غيره ، لان جعفرأ كان يوصي الناس ويقول : اياكم
والخصومة في الدين فانها تشغل القلب وتورث النفاق ^{٢٠٣}

ولقد كانت هناك معرفة قديمة بين بيت النعمان وبيت علي بن
ابي طالب ، فان ثابتاً ابا النعمان كان ذهب الى علي بن ابي طالب
وهو صغير ، فدعا علي بالبركة فيه وفي ذريته . قال اسماعيل بن
حماد بن النعمان بن ثابت : ونحن نرجوا من الله أن يكون قد
استجاب الله ذلك لعلي بن ابي طالب فينا ^{٢٠٤}

ولم يجتمع ابو حنيفة والصادق على الاقرار باحكام الدين في
الحدود ، والايمان بالقدر وحسب ، ولكن في كثير من الآداب ايضاً :
فابو حنيفة كالصادق ممسك عن الكلام في السلف ، وقد سمع الى
عطاء بن ابي رباح كما سمع جعفر ، وقيل انه ممن نشعوا حين رأوا
مياه لاهل البيت ، حتى قيل انه افترى بالخروج على المنصور مع ابراهيم

(٢٠٣) أعين الشيعة ج ٤ : القسم الثاني ص ١٨٣

(٢٠٤) تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٣٢٦

قلوا انه بايعه مع نفر من وجوه المسلمين فيهم بشير الرحال
والاعمش وعباد بن منصور القاضي - الذي ينسب اليه مسجد عباد
بالبصرة - والفضل بن محمد وشعبة الحافظ وكثير من نظائر هؤلاء ،
وكان ذلك اثر خطبة ابراهيم بن عبد الله على منبر البصرة ، تلك
الخطبة التي قال فيها : اللهم قد ترى خروجنا ولم نخرج أشراً ولا
بطراً ولا رغبة في الدنيا ولا حرصاً عليها ولا ابتغيها ملكاً الا لنرد
على هذه الامة ألفتها وتردها الى معالم دينها ، ولنعلمها سنة نبينا عليه
الصلاة والسلام ٢٠٦

وقد اتبع ابو حنيفة ومعه صفوة الناس ابراهيم لما رأوا من صدقه
في دعوته ، فانه لم يكن خطيباً بليغاً وحسب ، ولكنه كان عاملاً بما
يقول ، فقد جاءوه الى البصرة بما قالوا : يا ابن رسول الله ، قد أتيناك
بما تستعين به ، فقال : من كان عنده شيء فليؤمّن به أخاه ،
وأما ان آخذه فلا ، ثم قال : هل هي الا سيرة علي بن طالب او
النار ! ٢٠٧

(٢٠٥) تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٣٨٥

(٢٠٦) غاية الاختصار ص ١٨

(٢٠٧) غاية الاختصار ص ١٩

هذا ، ولقد قالوا ان أبا حنيفة لقي عطاء بمكة فآله عن شيء
فقال عطاء : من أين أنت ؟ فقال : من أهل الكوفة ، ثم جعل
عطاء يسأله حتى قال له : فمن أي الأصناف أنت ؟ فقال أبو حنيفة :
ممن لا يسب السلف ، ويؤمن بالقدر ، ولا يكفر أحدا بذنب
فقال عطاء : عرفت فالزم ! ٢٠٨

قال ابن شبرمة : دخلتُ أنا وأبو حنيفة على جعفر بن محمد
الصادق ، فقلت : هذا رجل فقيه من العراق ، فقال جعفر : لعنه
الذي يقيس الدين برأيه ! أهو النعمان بن ثابت ؟ قال ابن شبرمة :
ولم اعلم باسمه الا ذلك اليوم ، فقال أبو حنيفة : نعم أنا ذلك
- أصلحك الله - فقال له جعفر : اتق الله ، ولا تقس الدين برأيتك ،
فإن أول من قاس برأيه إبليس ، اذ قال : « أنا خير منه » فأخطأ
قياسه فضل .

ثم قال جعفر : أيما أعظم عند الله أثما : قتل النفس التي حرم
الله بغير الحق أم الزنا ؟ فقال أبو حنيفة : بل القتل . قال جعفر :
إن الله تعالى قد قبِل في القتل شهادتين ، ولم يقبل في الزنا إلا أربعة ،
فأنسى يكون لك القياس ؟

ثم قال جعفر : أيما أعظم عند الله : الصوم أم الصلاة ؟ فقال

(٢٠٨) تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٣٣١

أبو حنيفة : الصلاة . قال جعفر : فما بال الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة ؟ انق الله يا عبد الله . ولا تقس الدين برأيك ، فانا غدا بين يدي الله فنقول : قال الله وقال رسول الله . وتقول أنت وأصحابك : سمعنا ورأينا ، فيفعل الله بنا وبكم ما يشاء ٢٠٩

هذا ما يقال انه جرى بين الصادق والنعمان ، أو لعنه بعض ما كان أو أكثر مما كان ، وفي كل ذلك لم يظهر فيه خلاف بينهما ، فان أبا حنيفة لم ينكر على الصادق شيئا مما قال ، وليس فيما ترك أبو حنيفة من فقه ما يخالف فيه برأيه حكما ثابتا من القرآن أو الحديث . ولقد أراد بعض أهل القياس أن ينقذوا القصة فقالوا ان الزنا لا يقبل الا اربعة شهداء طلبا للستر ، وزاد بعضهم ان الجنابة فيه من اثنين فوجب لكل واحد شاهدان . وقالوا ان الحائض لا تقضي الصلاة دفعا للمشقة ، ولأن الصلاة تتكرر خمس مرات في اليوم . أما الصوم فمرة في كل عام .

ومع كل ذلك فليس في القصة ما يشعر أن أبا حنيفة خرج في هذه القضايا ذاتها التي ضربها جعفر عن احكام الدين ، ولم يخرج

(٢٠٩) حياة الحيوان ج ٢ ص ١٠٣ والحوار هنا مطوّل وقد تركا منه ما لا دخل له في امور الفقه الذي

عن كونها أدلة على أن أحكام الدين جاءت ومن ورائها أسرار ، فلم
يزد هؤلاء على أن كشفوا عن بعض هذه الأسرار .

وأبو حنيفة نفسه لا يتعصب لرأيه كل التعصب ، بل أنه يقول :
إذا بلغك رأيي ووجدت حديثاً صحيح النسب إلى الرسول - عليه
الصلاة والسلام - يناقضه فأترك رأيي وأتبع الحديث فإنه مذهبي .
والشافعي مثله يقول : إذا صح الحديث فهو مذهبي واضربوا بقولي
عرض الحائط . هذا ما بين الرأي والحديث الصحيح ، أما القرآن
فهو أولى ولا رأي لأحد مع قول القرآن .

وقد سمع أبو حنيفة لجعفر وأقر بفقهاءه ، ولكنه لم يترك القياس
فيما ليس فيه حكم في الدين ، وقد أوعى به ، حتى أن علي بن عاصم
حدث عن أبي حنيفة حديثاً فيه فكاكة قال : دخلتُ على أبي حنيفة
وعنده حجام يأخذ من شعره ، فقال للحجام : تتبع مواضع
البياض ، فقال الحجام : أنه يكثر لو تتبعته ، فقال أبو حنيفة :
تتبع مواضع السواد لعله يكثر ! قال علي بن عاصم : فلو ترك أبو
حنيفة قياسه تركه مع الحجام !^{٢١٠}

وأعجب الأمر أن الحديث وقف بين الصادق والنعمان عند حديث
ذلك الكلام ، ثم قيل أن النعمان تبع جعفرًا بتعلم منه عامين كاملين

(٢١٠) تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٢٤٨

ثم قيل انه تشيع له . وجعل أبو حنيفة يقول : لم أر أفتة من جعفر
ابن محمد . ولكن أتباع الرجلين تعدّيا القول في صحة الرأي أو
بطلانه الى الخصومة المرة واللجاج الشديد ، حتى تناول بعض منهم
البعض الآخر بالشتم والافساد والشتماء عند الموت ، وصار للبغضاء
بينهم تاريخ مؤسف شأن الاتباع في كل زمان وكل مكان ٢١١

تأصيل مذهب

وحارب جعفر بن محمد في قوة قاهرة وحجة دامغة من تشيعوا
لعمه محمد بن الحنفية او لغيره من غير بني الحسين وألزمهم الحجة ،
فرجع كثير منهم الى محمود بيت الحسين يعملون فيه الامامة . وقد
نجح جعفر نجاحا باهرا اذ قصد الى الدعاة لابن الحنفية فأزالهم عن
التحنف الى التبعثر ، وقد حدث ذلك مع مثل السيد الحميري
الشاعر وحيات السراج ٢١٢ اذ بسّين لهما ما انحرفوا فيه من
الاعتقاد بامامة ابن الحنفية ، وما زال يعلمهم ويفهمهم ويقص عليهم
ويخبرهم بموت ابن الحنفية ودفنه وتقسيم ميراثه على مشد من محمد
ابن علي أبيه ومشهد من الناس حتى فهموا وأيقنوا .

وكان فيما قاله جعفر : ما مات ابن الحنفية حتى أقرّ علي بن

(٢١١) انظر اخبار النعمان بن ثابت تاريخ بغداد ج ١٣ ص ٣٢٣

(٢١٢) محمد بن الحنفية ص ٨٦

الحسين بالامامة ^{٢١٣} . وكذلك نسبوا الى جعفر بن محمد أنه هو
الذي أعلن نظام طريق الامامة من بعده، إذ كانت لأبنائه وأحفاده
خاصة ، وذلك حيث يقول : ان الامامة لا تكون في اخوين بعد
الحسن والحسين عليهما السلام ^{٢١٤}

ولم يكن مظهرًا من أئمة المذاهب انهم كانوا يدرون انهم
يرسمون مذاهب لهم ، وانما هي آراء وفتاوى في جميع مسائل الدين
أفتوا بها ورأوها، ثم جمعها اصحابهم ودونوها فصارت لها مزية تفرد بها
وخاصة تميزها فصارت مذاهب ، لكل واحد منهم او جماعة مذهب .
أما جعفر بن محمد فقد كان يعلم عن بصيرة واعية وخطوة وقوية أنه
يرسم مذهباً .

وكانت قارة الحب لأهل البيت من طريق العلم أقدر وأرسخ
من أئمة الحب لهم بأنهم وارثو خلايل النبوة ، ولذلك حشد الصادق
جبهته وكان معلماً ، وقد فطن - رضي الله عنه - الى ان طريق
النضال من اجل اهل البيت او من اجل مذهبهم في الدين لا
يكون الا بحب بصير يتعلم فيه المحبون اقدار من يحبونهم في ضياء
من النور . ثم كان تعليم انصاره مفاهيمه خطوة قوية في النضال .

(٢١٣) محمد بن الحنفية ص ٧٤

(٢١٤) فرق الشيعة ص ١٠٠

وقد علم الصادق أن العقيدة لا تكتب لها الغلبة ما لم يعتنقها جمهور
كبير ثم يناضل من أجلها . ولم يعجز جعفر بعد ، وهو يثبت آراءه
عن غزو قلوب الناس اجمعين .

فقه المدينة

ولقد حدث أبو حنيفة قائلًا : « ما رأيت أحسن من جعفر بن
محمد ^{٢١٥} . هذا الفقه الذي نشأ بالمدينة واستند إلى أعمال اصحاب
رسول الله وأهل بيته بها . وعمل أهل المدينة كان أحد الأصول
التي أخذها مالك ، فعند اثباته عادة فقهية كان يعتمد العادة والرأي
المعتبرين عند علماء المدينة على العموم ، وقد لام الإمام مالك تلميذه
الليث بن سعد لما بلغه أنه يفتي في البلدان خلافا لما عليه أهل المدينة ،
فرد عليه الليث ينصكر ذلك ويقول : وما من أحد أشد تفضيلا
لعلماء أهل المدينة الذين مضوا ، ولا أخذ لفتياهم فيما اتفقوا عليه
منى ! ^{٢١٦}

بل إن ابن عباس سبق مالكًا بأنه كان يغدو فيبدأ بالمهاجرين
ليسألهم عن أسباب التنزيل ، فإن لم يجد عند واحد منهم أتى قري

(٢١٥) النجوم الزاهرة ج ٢ ص ٩

(٢١٦) نظرة عامة في تاريخ الفقه الاسلامي ج ١ ص ٢٤٦

الانصار فتبعضهم رجلاً رجلاً حتى يجد حاجته ٢١٧

وهذا وان رده اصحاب ابي حنيفة في بعض نواحيه ولا سيما ما يرجع
الى الرأي منها دون الذي يرجع الى النقل - فان فيه بعض النظر -
ولأمر ما بدأ البخاري في كل باب بذكر أحاديث اهل المدينة ، ما
وجدت ، ثم يتبعها غيرها . ويقول المشتغلون بالفقه من المحدثين
انها طريقتهم - قد تأثروا فيها بالبخاري - فهم يقدمون رواية اهل
المدينة اذا عارضتها رواية غيرهم ٢١٨

ولقد قيل ان رأي مالك لعلة كان بتقديم اهل المدينة لان
مالك لم يرحل منها الى بلد آخر ، فدار معظم حديثه على ما رواه
الحجازيون ٢١٩ . ولكن بعض الحنفية - وابو حنيفة عراقي -
يميلون ميل مالك لان اصحاب النبي وعترته هم الاصل في الامر
بالمعروف لقوله عليه الصلاة والسلام : تركت فيكم ما ان تمسكتم به
لن تضلوا : « كتاب الله وعترتي » ٢٢٠

ومن هنا كانت قدرُ الفقه الذي صدر عن جعفر بن محمد
رضي الله عنه وأرضاه .

(٢١٧) الف باج ١ من ٢٢٤

(٢١٨) أصول الفقه من ٣٤٣

(٢١٩) الفريعة الاسلامي من ٢٤٤

(٢٢٠) شرح المنار من ٧٣٩

ثورة المدينة

المدينة والاطراف

حين أخذ الامويون يسرون تحت ظلة الزوال تفتحت
العيون من حولهم على أضواء لم تعد أبصار بني أمية تمتد اليها .
واشتعلت في هذا الضوء نيران دعوتين : دعوة لبني العباس ، ودعوة
لأولاد علي . ومع انهما كانا في غلاف واحد هو الدعوة لبني هاشم
فقد أخذت الشريعة العباسية تلف سرباً لتتفتح ، وكانت ككلوزة
الزهرة تفتحت من بعد ولم تزل مقفلة من داخلها .

وكذلك اشتدت الدعوة في اطراف البلدان لبني العباس ، اما
في المدينة فلم تزل دعوة هاشمية ، واللمعة المتألفة فيها لبني علي ، ولكن
المدينة وهي مرمى أبصار الثأرين في الاطراف لم تكن في قوة تستطيع
ان تفرض بها ارادتها ، وانما تنظر او تتطلع لياتيها الحل من الخارج
شأن كل من لا يملك قوة ينفذ بها مشيئته كما يشاء .

وثبت أهل المدينة ابصارهم في أنفسهم فقلبوا الأمور على قدر
سارأوا ، ونظروا في تقليد الخلافة من شاموا ، وانفقوا واختلفوا
واجتمعوا وتفرقوا ، وأحدثوا ضجيجاً في مفرغة من الهواء لم يسمع
قط من بعد سحق ولا قرب قريب .

ولكن جعفر بن محمد وهو في صميم قلب الزهرة التي لم تفتح
كان رجلاً بصيراً حصيفاً ، كان يسمع الدعوة في الآفاق يتم إلى
صوتها لبني العباس ويخبر على حق أبناء عمومتهم - والناس أو من
معهم القوة والظروف التي تعين ينظمون في سلك الدعوة انتظاماً -
وكان جعفر بن محمد يرى ذلك حقيقة لا شك فيها ، فيعرف الكفة
الراجعة والزمن المقبل ويراها رأي العين ، ويرى الخلاف في داخل
المدينة أمراً لا خير تحته لبني حسن ولا لبني حسين ، وإنما الدنيا
مقبلة على بني عمومتهم أبناء العباس ، ومن عين هذا اليقين الذي
لا يلتبس بشك نظر جعفر من ثقب الغيب .

ومنذ وقعة الطف التي قتل فيها الحسين السبط وصرع خير
أهل الأرض حسباً ونسباً ، أو منذ اختلف معاوية على علي - منذ
ذلك الحين انقسم أهل البيت فرقتين : فريق يرى أن يحمل السيف
ليرد الدين مهابة والدنيا عدتها . وفريق يرى أن يسلك طريق

العزلة والسلامة لتحفظ على الدين مهابة وتترك الدنيا لهوانها ، وكلا
الفرقتين كان على الحق ، لم يفارق الصواب ، وكلا الفرقتين كان
من اعداء السلطان .

ولا عتب ولا ملامة على احد منهما ، اذ ان أوائلك وهؤلاء لم
يدعوا الجهاد الاصغر ولا الجهاد الاكبر ، بل ظلوا اعداء الدنيا ،
تطحنهم كلما نسي لرحاها ان تدور على اجسادهم ، ولم تدع صارخاً
منهم ولا صامتاً الا دارت عليه بثقلها .

وفي قلب المدينة اراد فريق السيف الثأرون من بني هاشم
ان يبايعوا الرجل من بني علي ، ثم تورعوا في الاختيار حتى لا يكون
في الرجل الذي يختارونه نقصاً ، بل يكون خالص الكمال ، وتورعوا
فاختاروا ان يكون اسمه محمد بن عبد الله ليكون يميناً في الطالع لانه
اسم رسول الله .

وكان لأحد بني الحسن امثني بن الحسن بن علي ولد اسمه عبد الله ،
وكان في طليعة القوم ور ياستهم بعد محمد بن علي الباقر ، وقد صار
له من العلم والفضل ما ملأ دنياه زمانه حتى خافه عمر بن عبد العزيز
حين وفد عليه في دمشق فردّه الى المدينة محتجاً له بحاجة بني هاشم
اليه ، ولكن الزاهد دفع عنه الأزهد لثلاث يفتن به الناس فيميلوا

وكان عبد الله بن المثنى عربياً خالصاً وهاشمياً محضاً ، لم يكن في أمهاته احد من فتيات الموالي أمّا ولا أبا ، وكانت هذه مفخرة اتخذها ، واتخذها الناس له ليؤيدوا ابنه محمداً وينصروه ، ثم يؤيدوا اخاه ابراهيم كذلك من بعده وينصروه . واحتشدت حول محمد آراء الرجال والنساء تؤيده وتدعوه له ، وتجمع حوله الدلالات التي تؤيد ظنهم في انه مهدي اهل البيت ، وليكون خليفة على الناس . وكأنما كان كل الناس معه الا جعفر بن محمد فقد رأى فيه غير ما رأى الناس .

فلما أفلت شمس بني أمية اجتمع بعض اصحاب الحق من اهل المدينة بالأبواء ٢٢٢ وكانوا من بني هاشم وانصارهم ، وتبقي الناس الى الاجتماع بيت العباس وبيت الحسن ، ومثل بيت العباس ابراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس ومعه ابو جعفر المنصور وصالح بن علي . ومثل بيت الحسن بن علي عبد الله بن الحسن المثنى ومعه ابنه محمد وابراهيم . ثم شهد الاجتماع معهم بعض

(٢٢١) الخليفة الراشد من ٢٠٦

(٢٢٢) الأبواء = مكان بأعلى المدينة

بني عثمان .

وسبق الى الكلام بنو العباس : بدأه صالح بن علي فطلب اليهم ان يعقدوا البيعة لرجل منهم ، وأيد عبد الله بن المثنى رأى صالح - وكان عبد الله من أقوال الناس ٢٢٣ - وأشار الى ابنه محمد يرشحه لصفاته في الحسب والنسب ، فأمن الناس على قول عبد الله ، وقاموا فبايعوا لابنه محمد ومسحوا على يده .

وأقبل العباسي أبو جعفر المنصور على العلوي محمد بن عبد الله اقبالا فريداً ، يبايعه ويتحمس له ويبالغ في اجلاله . كان أبو جعفر في ذلك اليوم اشد الناس دعوة له ، واقبل يبايعه وهو يرتدي قباءً أصفر جعله فريداً يومه تحمساً وملبساً . ومن فرط انفراده برأيه وتحمسه في ذلك اليوم كنسوه بصاحب القباء الاصفر ، ثم ما زال المنصور يتحمس لمحمد ويحمله في كل مكان ، حتى قالوا انه حجب معه فأقبل عليه يبايعه مرة اخرى بالمسجد الحرام حتى يعمم خبر البيعة الناس فلما خرج محمد من المسجد تقدم المنصور يمسك بركاب محمد ويقول لمن يسأله عنه : هذا محمد بن عبد الله ، هذا مهديتنا أهل البيت ٢٢٤

رأي الصادق

ولم يكن بنو هاشم جميعاً قد حضروا اجتماع الابرار ، وانما غاب

(٢٢٣) غاية الاختصار ص ٢٧

(٢٢٤) معاني الطالبيين ص ٢٠٨ ، ٢٣٩

منهم سادة ورؤساء ، وغاب معهم عنه بعض من لهم شأن ورأي :
غاب عنه من رأوا الا يبايعوا حتى يختبروا ، اذ كانوا قد رأوا الا ينتخبوا
اماماً الا اذا تحققوا من عدله ، وقد جعلوا ذلك مبدأ لهم ومذهباً .
وكان من هؤلاء عمرو بن سعيد صاحب واصل بن عطاء ، فلما سئل
لماذا لم يحضر ولم يبايع ؟ قال : لا ابايع رجلاً حتى اختبر عدله ٢٢٥
وغاب عنه من لم يرفي محمد الحسني ما رأى الناس فيه . ثم غاب
عنه من امتد بصره وراء جدران المدينة فرأى الدعوة قد فرضت
طريقها . وكان من هؤلاء الذين لم يروا رأي الناس جعفر بن محمد .
وتلفت عبد الله المحض حوله ليرى المتخلفين عنه وعن ابنه فلم
ترعه الا غياب جعفر بن محمد ، وكانت حينئذ اعظم من يمثل بيت
الحسين ، بل كانت سيد بني هاشم جميعاً في زمانه ٢٢٦ ، فأرسل
عبد الله اليه من فوره فجاء جعفر لاجلاله ورعاية لسنه ، ثم
اخبروا جعفرأ بما حدث من الرأي والبيعة فأنكر عليهم كل
الذي فعلوا .

فلما رأى الناس لباء جعفر بن محمد وانكاره ، قالوا له : مد يدك
نبايعك ، فأبى وقال : انها ليست لي ولا لهما - يريد محمداً وأخاه

(٢٢٥) مقال الصائين من ٢٠٩

(٢٢٦) شذرات الذهب ج ١ من ٢٢٠

ابراهيم - ثم نهض وخرج ٢٢٧

وكان رأي جعفر بن محمد ألا يبلغ عبد الله المحض وولده هذا الباب ، ولن يفتحوا الرئاج ، والامر علي عبد الله جدّ عسير ، فبان أصر عبد الله وتمسك برأيه في ابنه فان أقطع الرد أنه ليس في وصية علي بن ابي طالب أن يكون أحد من أبناء الحسن اماماً ، وإن كان عبد الله يرى الامامة لولديه محمد و ابراهيم ، أحدهما بعد الآخر ، فانه ليس في وصية علي كذلك ان يلي الامامة اخوان غير الحسن والحسين .

ذلك امر امامة الدين ، أما اذا كان عبد الله يريد لولديه خلافة الدنيا فان البيت العباسي قد صار له فيها اعلى صوت واغوى دعوة ، وجعفر بن محمد كان ينتظر اشارة الناس فيراها تدنو عجلي من أقدام بني العباس ، ويرى المنصور صاحب القباء الاصفر في ذلك اليوم ، يوم الابواء ، انما يتحمس لمحمد بن عبد الله ثورة للعاطفة التي غمرته من عواطف بني هاشم ، ولو فكّر نصمت وامسك ، لانه عم اقرب سيكون صاحب الامر ، فاذا اصبح له قويل لمحمد من عاطفة ابي جعفر ، وقيل لاختيه وابيه منه ، بل وقيل لبني علي جميعاً !

هذا رأي رآه جعفر بن محمد وقاله ، ثم لم يلبث ان صار حقاً

(٢٢٧) جامع كرامات الاولياء ج ١ ص ٢٧٩

وصدقاً ، فقال قوم : أخبر جعفر بن محمد بالغيب ، وقال قوم : صدق
جعفر فيما ظن وحسب ، واختلف الناس في ادراك العلة ومعرفة السر ،
ولم ان يختلفوا ، ولا حرج ، ولكن الامر الذي لا شك فيه ان
قوله جعفر بن محمد صارت حقاً وصدقاً ، وكانما كان جعفر حين قالها
- واتقاً مطمئناً - ينظر من ثقب الغيب .

وقال جعفر لعبد الله : لا تفعلوا ، فان هذا الامر لم يأت بعد ،
ان كنت ترى ان ابنك هذا هو المهدي فليس به ، ولا هذا أو انه ،
وان كنت تريد ان تخرجه غضباً لله ، وليأمر الناس بالمعروف
وينهى عن المنكر فانا لله ، ولا تدعك - وانت شيخنا -
ونبايع ابنك .

وهكذا أنصف جعفر نفسه وأنصف الحق ، وقضى على التاريخ
الا يتهمه بأنه أخذل بني الحسن لان له مطمعاً وب نفسه حسداً .
ولكن عبد الله المحض غضب وقال له : لقد علمت خلاف
ما تقول ! والله ما اطلعك الله على غيبه ! ولكن يحملك على هذا
الحسد لا بني !

قال جعفر : والله ما ذاك يحلني ! انها والله ما هي اليك ولا
الى ابنك ! ثم نهض متوكئاً على يد عبد العزيز بن عمران الزهري ،

فلما انتحيا وبعدا عن الناس قال جعفر لعبد العزيز : أرايت صاحب

القباء الاصفر ؟ قال : نعم ، رأيت ، قال جعفر : فانه سيقتله !

واستخف عبد العزيز بن عمران بما سمع من جعفر وحسبه حسداً

منه ، وظنَّ عبد الله على الحقَّ وانه صدق حين رمى جعفرًا بالحسد

لابنه ، ولكنه لم يبد لجعفر بما في نفسه ثم عاد يقول له : أبقتل

المنصور محمداً ؟ قال جعفر : نعم ، فصار الظن بعبد العزيز مثل

اليقين فقال في نفسه : حسده ورب الكعبة ! ثم رجع الى القوم

يهمس في آذانهم بما قاله جعفر بن محمد ، ف وقعت المقالة من نفوسهم

لما يعلمونه من صدق جعفر وانفضوا متفرقين .

أما عبد الله المحض وولده ففضوا في طريقهم دون ان يلتقوا

بالأخا قاله جعفر . ولما جعفر فصار كلما رأى محمداً دمعت عيناه وقال :

بنفسي هو ! ان الناس ليقولون انه المهدي ! وانه لمقتول !

وترامى الناس الى باب جعفر يسألونه وهو يقول لهم : انه لمقتول !

وقالت ام الحسن بنت عبد الله بن محمد الباقر : قلت لعبي جعفر بن

محمد : اني قديتك ! ما امرُ محمدٍ هذا ؟ قال : فتنة ! يقتل محمد عند بيت

رومي ^{٢٢٨} ويقتل أخوه - لأمه وأبيه - بالعراق ، وحوافر فرسه

في الماء ^{٢٢٩}

(٢٢٨) لعلها رومة : أرض المدينة ، مجمع البلدان ج ٤ ص ٣٣٦

(٢٢٩) مقاتل الطالبين ص ٢٤٨

واما ابو جعفر المنصور صاحب القباة الاصفر ومعه آخر من أهله
اسمه عبد الصمد فقد نجا جعفرأ حين بلغتهما مقاتله وسألاه : يا أبا
عبد الله ، أقول هذا ؟ قل نعم ، أقوله - والله - وأعلمه ! فالتفت
عينا المنصور واضاءت امامه السبيل . ولم تكن كلمة جعفر بن محمد
تنبيهاً أبني العباس ليخوضوا أمراً لم يكونوا خائفيه ، وانكسرها
دفعت في قلوبهم الاطمئنان لما يريدون ان يصلوا اليه .

واختلف الناس فيما سمعوا عن الرواة عن جعفر ، فقال قوم :
الخير جعفر بن محمد بالغيب . وقال قوم : حسد جعفر بن محمد محمد
ابن عبد الله . وادعى قوم الخلاف بين بيت الحسن وبيت الحسين .
وقضى عبد الله المحض الا يصدق جعفر . وتبنى ابو جعفر المنصور
ان يكون جعفر صادقاً . ومضى الزمن ليقول ان جعفر بن محمد صادق ،
سواء أكان مخبراً بالغيب ام كان ظناً وحسباناً ، ولم يخرج أحد من
الامة بعد عن تنقيته بالامام الصادق - عليه السلام -

النفس الزكية

ولد محمد بن عبد الله المحض بن الحسن الثاني سنة مائة ، من
أب هو شيخ من مشايخ بني الحسن بن علي . وكان عمر بن عبد العزيز
حين ذاك اميراً للمؤمنين ، فلما علم بمولده فرض له في فروض الذرية

وشبَّ محمد هذا من أفضل أهل بيته وأكبر أهل زمانه في زمانه -
 علماً بكتاب الله وحفظاً له ، وقهماً في الدين ، وشجاعة وجوداً وبأساً ،
 وكلَّ أمر يحمل بثقله ، قد جمع في برديه كل فضل موروث ومكسوب
 فلما رآه الناس كذلك لم يشك أحد في أنه المهدي الذي تجسست
 فيه الفكرة . وشاع ذلك له في العامة ، وسمي النفس الزكية وصريح
 قريش ، ثم بايعه رجال من بني هاشم جميعاً : من آل أبي طالب ،
 وآل العباس ، وسائر بني هاشم .

وقد سمي بالصريح لأنه لم ينجى من أم ولد في جميع آبائه
 وأمهاته ، بل جاء خالصاً نقياً من قريش أباً وأماً ، وسماه أهل بيته
 بالمهدي ، وقدروا أنه الذي جاءت فيه الروايات عندهم ، واستفاض
 فيه الحديث ٢٣١

ولكن علماء آل أبي طالب ولا سيما جعفر بن محمد كانوا يرون
 فيه أنه النفس الزكية وأنه المقتول بأحجار الزيت ٢٣٢

(٢٣٠) مقال الطالبيين ص ٢٣٧

(٢٣١) غاية الاختصار ص ١٢ ، ١٤٠

(٢٣٢) مقال الطالبيين ص ٢٣٣ ، ٢٣٩ — معجم البلدان ج ١ ص

١٣٣ ج ٤ ص ٤١٣ وأحجار الزيت موضع قرب المسجد عند السوق بالمدينة
 قريب من الزوراء وهو موضع صلاة الاستسقاء عندهم .

ومنذ صار صريح قرش صيباً وهو يتوارى في البادية والقرى
ويرسل الناس بالدعوة لنفسه ويدّعي انه المهدي . فلما قتل الوليد
ابن يزيد الاموي واختلفت كلمة بني مروان كثرت دعاة بني هاشم
في النواحي ، جماعة يدعون لآل علي ، وآخرون يدعون لابناء العباس
ثم ما لبث بنو العباس أن ظهروا وملكوا .

بنو العباس

ومضت خلافة بني العباس سريعاً من السفاح الى المنصور .
فحرص المنصور على الظفر بعبد الله ولديه لما في عنقه من البيعة
لحمد . وكان عبد الله المحض رجلاً خبيراً ، وكانت مع السفاح ،
وكان السفاح له مكرماً وبه أنيساً ، جاوره بالعراق مدة ثم رده الى
المدينة ٢٤٣ . فلما تولى المنصور ظل عبد الله المحض مقبلاً بالمدينة
ظاهراً لعلوسه ، اما ولداه فقد تواريا .

فلما جاءت سنة أربعين ومائة وجاء المنصور ليحجّ نزل بالمدينة
وجاء بعبد الله فسأله عن ولديه فأنكر انه يعلم مكانهما ، فلم يرض
منه المنصور هذا الانكار وطلب اليه ان يأتيه بهما ، وتقاولا ، فأغلظ
كل منهما لصاحبه في القول .

(٢٣٣) الخور العين ص ٢٧١

ثم مضى المنصور الى مكة وهو يرى انه أخطأ حين أغاظ
 لعبد الله في قوله ، فلما كان بوادٍ في ديار هوازفت يقال له
 « أوطاس » ٢٣٤ دعا اليه جماعة من الطالبين و بني العباس وفيهم
 عبد الله المحض وأعاد عليه القول ، ثم جعل يابن له ويطلب اليه
 ان يكتب لولديه على الطاعة ، فلم يرَ من عبد الله جواباً ، فعاد الى
 مخالفته وأمر بحبسه .

وعاد المنصور من الموسم فلم ينزل المدينة ، ولصكته مال الى
 الرُبذة ٢٣٥ ثم أرسل الى بني الحسن فأخرجهم اليه من المدينة
 ثم أخرج عبد الله المحض وأخوته الحسن وداود وإبراهيم قد شددوا
 في وثاق ، فوافوه بالرُبذة مستوفين ، ووقفهم بباب خبائه ، فسأل
 عبد الله ان يأذن له في الدخول عليه فلم يأذن له ، فلم يره حتى فارق
 الدنيا ، ومات في الحبس هو وأخوته جميعاً ٢٣٦

حدث الحسن بن زيد قال : اني لواقف بين القبر والمنبر اذ
 رأيتُ بني الحسن يخرج بهم من دار مروان مع ابي الازهر يراد
 بهم الرُبذة ليعذبوا هناك ، فأرسل الي جعفر بن محمد فقال : ما

(٢٣٤) أوطاس كانت فيه وقعة حين معجم البلدان ج ١ ص ٣٧٥
 (٢٣٥) الرُبذة من قرى المدينة على ثلاثة اميال قريبة من ذات عرق وبها
 قبر ابي ذر الغفاري — معجم البلدان ج ٢ ص ٢٢٢
 (٢٣٦) الخور العين ص ٢٧٢

وراءك؟ قلت : رأيت بني الحسن يخرج بهم في محامل ، فقال :
اجلس ، فجلست . قال الحسن بن زيد : فدعا جعفر غلاماً له ، ثم
دعاه ربه كثيراً ، ثم قال للغلام : اذهب فأت فأخبرني إذا حملوا ،
فأتاه الغلام فقال : قد أقبل بهم . فقام جعفر فوقف وراء ستر رفيق
من شعر ابيض ، فلما نظر اليهم هملت عيناه حتى جرت دموعه على
لحيته . قال الحسن بن زيد : ثم أقبل عليّ فقال : يا أبا عبد الله ،
والله لا تحفظ الله حرمة بعد هذا ! والله ما وفت الانصار لرسول الله
صلى الله عليه وسلم بما اعطوه من البيعة على العقبة !

ثم قال جعفر : حدثني ابي عن ابيه عن جده عن علي بن ابي
طالب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : خذ عليهم البيعة بالعقبة ،
فقال : كيف آخذ عليهم؟ قال : « خذ عليهم يدايعون الله ورسوله
على ان يطاع الله فلا يُعصى ، وعلى ان تمتنعوا رسول الله وذريته مما
تمنعون منه انفسكم وذرايكم » قال جعفر : فوالله ما وقوا له حتى
خرج من بين أظهرهم ، ثم لا أحد يمنع يدايعون ! اللهم فاشدد
وطأتك على الانصار ! ٢٣٧

(٢٣٧) مقال الطالبين من ٢١٩ . هذا ولم يأت في كتب السيرة أن علياً
كرم الله وجهه كان الآخذ على الناس البيعة بالعقبة ، وإنما جاء ان الآخذ هو
العباس . ولم تذكر كتب السيرة ان النبي أخذ على الانصار مع ذريته . فخير
مقال الطالبين خير فريد .

وجاء بنو الحسن الربدقة، وسبق عبد الله وأخوته وأهل بيته إلى العراق، وقد أثقلتهم القيود، وسير بهم من طريق النجف حتى حبسوا في قصر لابن هبيرة في شرقي الكوفة مما يلي بغداد ٢٣٨. وما زال عبد الله يعذب في حبسه حتى طرح للناس مقتولا.

الصادق بالربذة

ولم يفت المنصور أن يرسل إلى جعفر بن محمد له وعه، فقد كان المنصور يعلم أن جعفرًا إنما يمنع محمدًا من أن يدعي أنه المهدي، ولا يمنعه من أن يغضب الله ولي أمرًا بالمعروف وينهي عن المنكر، فقال المنصور لحاجبه الربيع: ابعث إلى جعفر بن محمد من يأتيك به متعبدًا. ثم قال المنصور: قتلني الله إن لم أقتله! فتغافل الربيع عنه وتناساه، فأعاد عليه المنصور في اليوم الثاني وشدد عليه، فأرسل الربيع في طلبه، فلما حضر قال له الربيع: يا أبا عبد الله، اذكر الله تعالى، فإنه قد أرسل لك من لا يدفع شره إلا بالله، وإني أتخوف عليك! فقال الصادق: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم! ثم إن الربيع دخل به، فلما رآه المنصور يادأه بالشر وأغلظ له في القول، ولكنه تركه يرجع إلى المدينة ومضى هو إلى العراق، وفيه على الصادق بعض الرضا

وما كاد المنصور يصل الى العراق ويستقر بها حتى بلغه ظهور
محمد بن عبد الله هو واخوه ابراهيم بالمدينة ، ثم غلبا عليها وعلى مكة ،
ثم امتد سلطانهما الى البصرة . ولما ظهر الصريح بالمدينة كتب الى
ابي جعفر المنصور يتهدده ويطلب اليه أن يبايعه ويدعوه الى موادعته
ويبذل له الأمان ^{٢٣٩} . ثم جعل يذكر له فضله عليه ويعتبره
بأمهات العباسيين لانهن أمهات أولاد ، وكان المنصور نفسه من أم
بربرية اسمها « سلامة » ولدت له بالشرقة ^{٢٤٠} ، فرد أبو جعفر على
الصريح يقول له فيما قال : وما ولد فيكم بعد وفاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم أفضل من علي بن الحسين زين العابدين وهو لأم ولد ،
ولشهو خير من جدك حسن بن حسن ، وما كان فيكم بعده مثل
محمد بن علي الباقر ، وجدته أم ولد ولشو خير من أبيك ، ولا مثل
ابنه جعفر وجدته أم ولد وهو خير منك ^{٢٤١}

ومع تنبؤ الصادق بمقتل محمد وأخيه ابراهيم فإنه أبى أن يخذل

(٢٣٩) غاية الاختصار ص ١٥

(٢٤٠) المعارف ص ١٦٤ — والفرقة صفح بالشام بين دمشق والمدينة

ومن بعض نواحيه القرية المعروفة بالحيسة وكان يسكنها ولد علي بن عبد الله بن

عباس في أيام بني مروان — معجم البلدان ج ٥ ص ٢٤٧

(٢٤١) ابن الاثير ج ٥ ص ٢٥٥

بني الحسن ، فأرسل ولديه موسى وعبد الله ليكونا مع النفس الزكية
حين خرج ، وشهد معه من ولد الحسين أربعة : الحسن وعيسى ولدا
زيد بن علي زين العابدين ، وموسى وعبد الله ولدا جعفر الصادق ،
وكان عبد الله بن جعفر الصادق في الزمّة البارزين .

وكان عجب المنصور لخروج ولدي زيد بن علي شديدا ، كان
يقول : العجب لخروج ابني زيد ، وقد قتلنا قاتل أبيهما كما قتله
وصلبناه كما صلبه وأحرقناه كما أحرقه ٢١٢ أما موسى وعبد الله ابنا
جعفر فقد كانا عند صربح قريش لما ناز وظهر ، وجاءه جعفر فسلم
عليه ثم قال له : تحب أن يصطلمك أهل بيتك ؟

قال محمد : ما أحب ذلك !

قال الصادق : فإن رأيت أن تأذن لي ، فأنت تعرف علي !

قال : قد أذنت لك !

فمضى جعفر ، ثم التفت محمد إلى ولديه موسى وعبد الله فقال لهما :

الحقا بأبيكما ، قد أذنت لكما ، فانصرفا . فالتفت جعفر وهو يمضي
فقال : مالكما ؟ قالا : قد أذن لنا ، فقال جعفر : ارجعا فما كنت
بالذي أدخل بنفسي وبكما عنه ، فرجعا ، فشهدا الثورة معه حتى
قتل ٢١٣ .

(٢١٢) مقاتل الطالبين ص ٢٧٧ + ٢٧٨

(٢١٣) مقاتل الطالبين ص ٢٥٢

قانون المصادر

ولما نشبت الحرب انحدر المنصور الى الكوفة مسرعاً فوجه جيشه الى المدينة مع عيسى بن موسى ، وجعل على مقدمته حميد بن قحطبة . ثم دخل الجيش المدينة وقتل محمد بن عبد الله الحضر في رمضان سنة خمس وأربعين ومائة ، في السنة التي ظهر فيها ^{٢٤٤}

ولم تضع الحرب أوزارها الا عن غضب شديد من المنصور على الصادق ، فانه - وان كان قد امتنع عن شهود الحرب مع الصريح - قد دفع بولديه اليه فحارباً معه ، فلما خذت الحرب وقتل الصريح تواري الحسن بن زيد فأقام في منزل عمه جعفر الصادق ، وكانت جعفر قد رباه صغيراً ونشأه في بيته وكفاله منذ قتل أبوه زيد وعلمه جعفر فأخذ الناس عنه علماً كثيراً ، فكأنه ابن ثالث له . وكان المنصور يعرف ذلك ويضمره للصادق .

ثم انه لما كاد محمد وإبراهيم ولدا عبد الله يقتلان حتى ضم جعفر الصادق اليه أخاهما « يحيى » ليربيه ، وقد شب يحيى هذا يحب الصادق حباً جما ويسميه « حبيبه » فكان كلما حدث عنه قال : حدثني حبيبي جعفر بن محمد ^{٢٤٥} . فهذا ابن رابع له يخاصم المنصور .

(٢٤٤) المعارف ص ١٦٤

(٢٤٥) مناقب الفضائل ص ١٦٤

وقد شهد مع الصريح ثورته بعض خاصة الباقر أبي جعفر بن محمد ، فكان عبد الله بن عطاء معه حين تار وقاتل . كل ذلك وأكثر منه أثار المنصور على الصادق ، فلما وجه المنصور قائده وابن أخيه عيسى بن موسى لحرب الصريح أوصاه أن يصادر مال كل من لا يلقاه من بني هاشم - ولعلها أول مرة في قانون المصادرات أيام العباسية - فكان ممن غاب عنه ولم يلقه حين دخل المدينة جعفر ابن محمد ، كان قد ترك المدينة وذهب إلى الفرع ^{٢٤٦} فصادر عيسى ضيعة له يقال لها عين أبي زياد . أما ضياع بني الحسن فقد صادرها عيسى جميعا .

حدث سعيد الرومي مولى جعفر بن محمد قال : أرسلني جعفر ابن محمد أنظر ما يصنعون ، فبحثته فأخبرته أن محمدا قتل ، وأن عيسى قبض على عين أبي زياد ، فاطرق جعفر بن محمد طويلاً ثم قال : ما يدعو عيسى إلى أن يسيء بنا ، ويقطع أرحامنا ؟ فوالله لا يذوق هو ولا ولده منها شيئاً ^{٢٤٧}

(٢٤٦) الفرع بضم الفاء وتسكين الراء أو بضمها قرية نواحي الريدة عن يسار مكة ، بينها وبين المدينة ثمانية برد على طريق مكة وقيل أربع ليل ، وهي قرية ذات نخيل وعيون ماء يقال إنها أول قرية مارت اسماعيل وأمه النعم بمكة - معجم البلدان ج ٦ من ٣٦٣
(٢٤٧) مقال الطالبين من ٢٧٣

استكبار المنصور

وحجّ المنصور من قابل سنة ست وأربعين ومائة ومال إلى
الريّة كمعادته ودعا إليه الصادق فشكا إليه الصادق قائلا : اردد
عليّ عين أبي زياد آكل من سقمها ، فقال المنصور : اياي تكلم
بهذا الكلام ؟ والله لازهقن نفسك ! فقال جعفر : لا تعجل ، قد
بلغت ثلاثا وستين وفيها مات أبي وجدي !

قال المنصور : قد رأيت إعطاق أهل المدينة على حربي ، وقد
همت أن أبعث اليهم من يغور عيونهم ويحمر نخلهم ! فقال
له جعفر : يا أمير المؤمنين ، إن سليمان أعطى فشكر وإن أيوب ابتلي
فصبر وإن يوسف قدر فغفر فاقنن بأيمهم شئت ، وقد جعلك الله
من نسل الذين يعفون ويصفحون .

ولم يكن جعفر بن محمد يترضى المنصور أو يملكه ، ولكنه كان
يعظه ويدعوه للشكر والصبر والمغفرة ، ويريده على أن يقتدي بمن
هم قدوة للناس ، ويرده إلى المكان الذي هو منه في بني هاشم الذين
يعفون ويصفحون .

وكان أبو جعفر المنصور رجلا متعاليا يحب أن ينكسر له
جميع الناس ، وقد قالوا انه لما قتل محمد بن عبد الله الحطّ اعترضته
امراة معها صبيان فقالت : يا أمير المؤمنين ، أنا امراة محمد بن عبد الله

وهذان ابناه ، أيتهمها سيفك ، وأضرعها خوفك ، فناشدتك الله
يا أمير المؤمنين أن تصعّر لها خدك فيناهي عنهما رفدك ، ولتعطفك
عليهما شوابك النسب وأواصر الرحم ، فالتفت المنصور الى حاجبه
الربيع فقال : اردد عليهما ضياع أبيهما . ثم قال : كذا والله أحب
أن تكون نساء بني هاشم !

وكذلك يرضى أبو جعفر المنصور ، أما أن يلقنه الصادق درسا
ويعلمه عظة فانه لا يقبل ، فما كاد الصادق يعظه بالشكر والصبر
حتى قال له متعاليا : ان أحدا لا يعلمنا الحلم ولا يعرفنا العلم ! وانما
قلت « همت » ولم ترني فعلت ! وانك لتعلم أن قدرتي عليهم
تتغني من الاساءة اليهم ! ٢١٨ ثم حدث بينهم كلام وخرج
الصادق . ثم قال قوم : رد المنصور عليه ضيعته وقال قوم : لم يردها

أسف الصادق

وحين أرسل المنصور في استحضار الصادق اليه بالربذة قال
الصادق لابن عمه علي بن زين العابدين : يا علي ، بنفسك أنت أسر
معي . فسار معه علي الى الربذة ، فدخل على المنصور وقام علي
ينظره ، ثم خرج الصادق وعيناه تذرفان ، فقال لعلي : يا علي ، ما

المنصور أن يُسَيَّرَ إليه كل بني الحسن ، وأمر أن يُسَيَّرَ معهم
 جعفر بن محمد . قال يونس بن أبي يعقوب : حدثنا جعفر بن محمد
 من فيه إلى أذني قال : لما قتل إبراهيم بن عبد الله بياخضرًا ٢٥١
 حُصِرْنَا عن المدينة ، ولم يترك فيها منا محتل ، حتى قدمنا الكوفة ،
 فمكثنا فيها شهرًا نتوقع فيها القتل ، ثم خرج الينا الربيع الحاجب
 فقال : أين هؤلاء العلوية ؟ أَدْخَلُوا على أمير المؤمنين رجلين منكم
 من ذوي الحجا . قال جعفر : فدخلنا إليه أنا والحسن بن زيد ، فلما
 صرنا بين يديه قال لي : أنت الذي تعلم الغيب ؟

قلت : لا يعلم الغيب إلا الله !

قال : أنت الذي يحبب اليك هذا الخراج ؟

قلت : اليك يحبب - يا أمير المؤمنين - الخراج

قال : أنذرون لم دعوتكم ؟

قلت : لا

قال : أردت أن أهدم رباعكم ، وأروع قلوبكم ، وأغور
 قلوبكم ، وأعقر نخلكم وأترككم بالسراة ٢٥٢ ، لا يقربكم أحد من

(٢٥١) بأخر موضع بين الكوفة وواسط وهو إلى الكوفة أقرب .
 قالوا بينها وبين الكوفة سبعة عشر فرسخًا . وبها الوقعة بين أبي جعفر وإبراهيم
 قتل إبراهيم هناك - معجم البلدان ج ٢ ص ٢٨

(٢٥٢) السراة جبل مشرف على عرفت ينقاد إلى صنعاء - معجم البلدان
 ج ٥ ص ٥٩

أهل الحجاز وأهل العراق ، فانكم مفسدة

قال جعفر : فقلت : يا أمير المؤمنين ، ان سليمان أعطي فشكر
وان أيوب ابتلي فصبر ، وان يوسف ظلم فغفر ، وأنت من ذلك
النسل . قال جعفر : فتبسم وقال : أعيد علي ، ثم قال : مثلك فليكن
زعيم القوم ، وقد عفوت عنكم ، ووهبت لكم خراج البصرة .

وقالوا : وقال جعفر للصادق حين طرب قوله : أجل يا أبا عبد الله
ارفع الي ، ثم جاء بطيب الغالية فجعل يصبه على لحيتيه حتى
قطرت طيبا ، ثم قال له : في حفظ الله وكلايته ! وخرج الصادق
وفي آخر الربيع الحاجب بنحو أتر حسنة وكسوة سنبة ٢٥٣

ولكن المنصور كان كلما ذكر الصادق تمضغ لحيه وأقسم ليقتلنه ،
حتى اذا لقيه وسبق المنصور يقذفه بالغضب ، وتنفأثر الغضب تحت قدمي
الامام ، فرغ المنصور من توعده ، ومضى الامام بتلطف له ويدلّه على
المكان الذي يجب أن يضع نفسه فيه ، وما يزال به حتى يتخذ
نفسه ويميت باطله .

وفي سنة سبع وأربعين ومائة عزم المنصور أن يسير جعفرأ
معه الى العراق وهو راجع من الموسم فقالوا ان ذلك لم يتم له ٢٥٤ ،

(٢٥٣) نور الابصار ص ١٤٦ - صفة الصفوة ج ٢ ص ٩٧ - مناقب

الطالبيين ص ٣٥١ - نزهة الجليس ج ٢ ص ٢٦

(٢٥٤) المعجوز الزاهرة ج ٢ ص ٧

وقالوا ان الصادق استغفاه فلم يغفره ، فاستأذن في المقام بعده ايما
ليصلح امورا مختلفة فأبى عليه وحمله معه ٢٥٥

وهكذا اجتمع الرجال ثم افرقوا بعد ان بان موضع كل منهما:
رجل يسرع اليه الغضب ثم يتهاوت حين يكسر صوته ، ورجل
يبقى كما هو عزيزا متماسكا كريم المقدم والذهاب ا فأي الرجلين
- يا ترى - كان خليقا بأن يكون أمير المؤمنين ؟

رجل سياسي

ويقول الشهرستاني : ان جعفر بن محمد أقام بالمدينة مدة يفيد
الشيعة المنتمين اليه ، ويفيض على الموالين له أسرار العلوم ، ثم دخل
الى العراق وأقام بها مدة ، ما تعرض للإمامة قط ولا نازع أحد في
الخلافه ، ومن غرق في بحر المعرفة لم يطمع في شط ، ومن تعلّى
الى ذروة الحقيقة لم يخف من خط ٢٥٦ . وهذا كلام قد بقي القاء
بعنه ظاهر جعفر ، ولكن الحقيقة تبين خطاه وثبت بطلانه .

ويقول كثير من الناس قولة الشهرستاني ، يقولون ان جعفر
ابن محمد شغل نفسه بالعبادة عن الرئاسة ، يريدون بذلك انه كان
بعيدا عن السياسة ، ارتضى لنفسه حياة التمدد والعلم ، وترك المطامع

(٢٥٥) نزهة الجليس ج ٢ ص ٣٦

(٢٥٦) الملل والنحل ج ١ ص ٩٥

بل دفع أهله عنها ، وكثير من هؤلاء الذين كتبوا التاريخ جاوزوا
حقائق من سيرة جعفر كانت خليفة ألا يتجاوزوها ، ومنهم من لم
يكتب فيها شيئا يذكر ، وربما لم يعرض لجعفر بعض المؤرخين إلا
بذكر وفاته والسنة التي مات فيها .

ذلك لأن المؤرخين كانت تجري أقلامهم وراء الخلفاء فتحرك
بجر كتفهم وتسكن بسكونهم ، وأمل أهون شيء في الدولة في بعض
الأحوال يكون ذلك الخليفة الذي تجري وراءه الأقلام ، أما غيره
فيكون أعظم شأنا وأشد بأسا . ولعل رجلا بيني في هواة ويعمل
في تأمل وعلم يكون أحق بالانتباه إليه . وقد ثبت أن ذلك الذي
كانوا يقولون عنه أنه شغل نفسه بالعبادة عن الرئاسة قد أرتسى
مبادئ مذهب وفصله تفاصيل ، ثم تبعه نصف المسلمين في الأرض
إلى اليوم ، ولم يزل من يؤرخ له يقول : أنه ما تعرض للإمامة ولا
نازع أحدا في الخلافة !

وليس من خطأ أبعد من أن يُظن أن جعفرا لم يشغل السياسة ،
أو لم يكن له أثر في أمور الدولة ! إذ أي شيء كان يفعله جعفر في
سياسة دولة أكثر من العمل في الدفع والشع في الثورات التي شبت ؟
وأي دليل على عمله في السياسة أكثر من مصادرة ضيمته التي صادرها

فأند أبي جعفر المنصور؟ وأي شيء كان يفعله جعفر في سياسة دولة
أعظم من تأصيل مذهب ديني ثم نشره بهمة لا تحمد وذكاء.
لا ينطق؟ وأي نباعة لرجل سياسي أكثر من نباعة رجل يقصده
السلطان كل آن بالتهديد والأذى أو الملق والمهادايا وهو ماض في
نشر ما هبى له من العلم والدين وبث سلطانها في النفوس؟

انه لمن اروع الخطأ ان يُظن ان جعفر بن محمد كان معلما او
فقيها وحسب! فيظن لذلك انه كان بعيدا عن السياسة، وقد كان
الظن خطأ رائعا لأن تلاميذ جعفر بن محمد كانوا يقدون عليه من
الكوفة والبصرة والمدينة ومكة والخيرة وهمذان وقم وعسقلان ثم
يحملون عنه فقه اهل البيت، ويجاوزون به المدينة الى بلادهم واقطار
الأرض الأخرى فينبوي صوت جعفر بن محمد على طرات اصحابه
وتلاميذه في صحون المساجد وابهاء الجوامع والجامع. واذا صح ما
روي من ان جعفر كان يُجَبَّى اليه بعض خراج الكوفة وبعض
خراج فارس فاذا وراء جباية الخراج من شركة سيادية في امور
الأرض والناس؟

فاذا لم يكن الا الاشتراك في الثورات ليدل به المرء على انه
يفهم يده في السياسة فان جعفر بن محمد أبدي رأيه فيمن يلي الامر

عندما شبت ثورة المدينة وثار محمد بن عبد الله المحض ، ثم أشرك
جعفر ولديه موسى وعبد الله ليماوننا ابن عمهما في ثورته على المنصور ،
وإن كان جعفر قد رأى ابن عمه محمدا مهزوما قتيلا فقد مدّه وأعانه
بأعز ما لديه : بولديه !

المجتمع الفاضل

عصية الملك

ان جعفر بن محمد وان كان قد عاش يادي العزلة والمسألة وكان يقول : السعيد من وجد نفسه في خلوة يشتغل بها عن الناس ٢٥٧ فانه مع قوله هذا لم يفض بصره عن معرفة شئون الدولة ولم يدع النظر فيما يجلب لها القوة والضعف . وكان من رأيه ان تقوم الدولة على العصبية بني العم ، وقل في ذلك : « ما نثبت الدايما الا على بني العم ، المتعاطفين بالبر ، المتعلقين بالادب ، المجتمعين على التناصر الحاضرين بالاتفاق ، الغائبين بلا اغتياب . بثل هؤلاء تطول اعمار الدول وتدعم الممالك ، وما ذل قسوم بعد العز حتى ضعفوا ، وما ضعفوا حتى تفرقوا ، وما تفرقوا حتى تباغضوا ، وما تباغضوا حتى تحاسدوا ، وما تحاسدوا حتى استأثر بعضهم على بعض ٢٥٨ »

(٢٥٧) الفصول المهمة ص ٢٥٧

(٢٥٨) الحكمة الخالدة ص ١٤٧

أفيظن أحد أن ذلك كان غير نقد مريز من جعفر للدولة
العباسية التي قتلت بني عمومها ؟ وهل كان ذلك الا انذارا للعباسية
بتحذيرها من الزوال ؟ ولا يقولن أحد انها كانت عظمت من
جعفر ووصايا ، فان كل مبدأ لا يكون الا كلاما وعظمت ووصايا
حتى يصير تطبيقه فيكون دولة وحكما .

وقد قال جعفر ذلك وهو يرى الدولة أمامه مهددة بالانهيار ،
ففي نفس الطريق الذي سارت فيه الأموية جاءت تخطو العباسية ،
ولم يتبدل الا الاسم والبلد الذي يطل منه رأس الحاكم : بغداد
بعد دمشق .

ولم يكن غريبا على جعفر ان يرى الدولة تزول قبل ان تزول
بقرون ، فان المقدمات أمامه ، والرجل الذي كان يقدر مصائر
الاشياء في دقة وصدق حتى عدوه كأنه يعلم الغيب لا تذهب عنه
النتائج اذا افضت اليها المقدمات . فدعا في عصره الى دولة يقوم
عليها بنو النعم الأقربون والبعداء ، تعطفهم آداب وتربطهم حقوق .
ولم تكن هذه نصائح وعظمت يُعْرَبُ فيها الفاعل في العبارة
والمفعول ، وانما كانت رأيا ، ولكن كان بين صوته وبين الأذان في
القصور أسوار وسدود !

فمن ذا الذي يقول ان هذه ليست سطورا في كتابة التاريخ ؟

لمن تاريخ الأمة لا يكتبه كله ملوكها ورؤساؤها وقوادها وجنودها ،
وانما يكتبه معهم كل انسان كان حيا معهم . وكلما علت قيمته في
الدولة كانت سطوره ابلغ في تاريخها بنسبة ما أثر . وجعفر بن محمد
كان في تاريخ هذه الامة قلما كانبا ، ورأيا ناقبا ، وعالمنا خطير العلم ،
وعاملا له ابعد الاثر في حالها وصيرورتها .

وكثير من الحكم لا يعتبرون بحياتهم واعمالهم الا عن
ذواتهم ، اما القليل منهم فيعتبرون عن حياة الامة التي يحكمونها ،
وحياة الصادق - ولو لم يكن حاكما - كانت تعتبر عن حياة الامة ،
وما زالت تعتبر حتى اليوم - وان جهل كثير من الناس -

واذا لم يعتبر الحكم الا عن حياتهم هم انفسهم كان ذلك من
ان الحاكم المستبد يظن الحياة كلها حقوقا له ، وحين يكون ظنه
كذلك تكون حياة الزهاد الأحياء من حوله كلها واجبات تقيسها
عليهم ، وتبعد المسافة بين الاثنين ، وكذلك كان فرق ما بين
جعفر بن محمد وكثير من حكام زمانه : كل الحياة لهم حقوق ، وكل
الحياة على الصادق واجبات ، ولكنهم - وكل شيء حق لهم - عاشوا
في قلق واضطراب ، وعاش هو - حين اتقل على نفسه القروض -
مطمئنا محدودا سعيدا .

العزلة والاختلاط

ولم تكن العزلة التي ظنَّ جعفر يدعو اليها الا انقطاعا الى الله ،
وافراداً له بالعبودية ، حتى لا يذل الناس لنفسه ، وليست العزلة في
نظره بالعزلة الجسدية التي ينقطع فيها الناس عن الناس ، وإنما كان
يراعها عملاً من أعمال القلب لا عمل الظاهر ، وقد يحضر قلب المرء
وهو بين الناس وفي غمرة ضجيجهم ، ولا يحضر وهو في عزلة عنهم
والليل مخيم عليه !

ورأى جعفر من معنى الانقطاع الى الله ان يرد اليه المرء كل
ما يصيبه ، ويرضى به دون أن يفرغ الى احد غير الله أو يسخط على
ما اصابه ، وقد سئل جعفر عن معنى الانقطاع الى الله فقال « ان
تعلم ان ما حكم عليك به من شيء فانه في ذلك محسن اليك ، وهو
بك أرف وأغلب وأشفق » فإذا تأصل هذا انطلق في الناس نزل
المتكبر عن كبره لأنه لا أحد يقصده ، وارتفع الدليل عن ذله لأنه
لا يرجو غير الله . وقد يذهب الظن بالناس الى أن كتمانهم
بالرضا يبيتهم على المذلة ويعودهم الهوان ، ولكن الساطان يسقط
في يده حين لا يجد على يابه رقاباً خاضعة للطامعين !

وهكذا اراد جعفر ان يشور بالناس ، وكانت المطامع قد عضتهم
فشرها الى الدنيا ، ولم يرض بما قسم له غني ولا فقير ، فالتبرى

الصادق يخارب ذلك كله في النفوس بما يحدث عن رسول الله عن علي وعن نفسه ، وانبعث يدعو الى الطمأنينة والرضا فان الطمع في الدنيا ليس وراءه الا المذلة والهوان .

وربما كانت النظرة الى الحياة الدنيا تتغير لو ان العدالة والايمان كانا من خلق الحاكم فيها دائماً ، ولكنها تصبح خسية في النفوس مهينة في العيون حين يفرض الظلمة انفسهم حكاما معتدين على احسن قوى الدنيا من المال والسلاح ، وهذه الظلمة القائمة التي تراها مخيطة على حياة الزهاد انما هي ظلمة موهومة تراها نفوسنا المظلمة ، ولكنها في داخل انفس الزهاد نور ساطع ، وهم اشعلوه نللا يحوضوا مناهات الظلم وراء الحكام الظالمين .

ومن وراء هذا الفهم نهض جعفر بطامنين الفقراء والمساكين ويزكركم يقول رسول الله : « يا معاشر المسلمين ، طيبوا فسادا وأعطوا الله الرضا من قلوبكم يثبكم الله عز وجل على فقركم فان لم تفعلوا فلا نواب لكم » ^{٢٥٩} ثم يذكركم بما كان يقوله علي على منبره : لا يجد أحدكم طعم الايمان حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه ، وما اخطاه لم يكن ليصيبه .

فاذا اعتزل الناس الناس بعض العزلة كان عليهم ان يعتزلوا

(٢٥٩) الكشكول للبهائي من ٣١٦

الولاة والحكام الظالمين أكثر العزلة أو كلها ، وليست السعادة في
 مجاورة السلطان والارتقاء عليه . وكثيرا ما دعا جعفر بن محمد الى
 ذلك وعمل له وجعل من نفسه قدوة فيه ، حتى ان تلميذه
 سفيان الثوري جاءه مرة فلما دخل عليه قال له : يا سفيان ، انك
 رجل يطلبك السلطان ، وأنا أنفي السلطان ، قم فاخرج - غير
 مطرود - فقال سفيان : حدثني حتى أسمع وأقوم ، فحدثه جعفر
 ثم قام ٢٦٠

وإذا كانت مجاورة السلطان الجائر حراما على الناس كانت على
 الفقهاء أحرم ، والفقهاء في رأي جعفر هم أئمة الناس ، على شرط
 ألا يكون من شأنهم التزبد في طلب الدنيا ، فإذا حدث ان طلبوا
 الدنيا وزادوا على قدر الحاجة في حفظ الصحة على الجسد كان ذلك
 منهم إفراطا واسرافا . وقد قال جعفر : الفقهاء امناء الرسل ما لم
 يأتوا أبواب السلاطين . ولم ينكر جعفر مع ذلك حق الأمير الخبير
 العادل من وجوب طاعته فقال : انه لا يستغني أهل بلد عن ثلاثة
 يفزع اليهم في أمر دينهم وآخرتهم : فقيه عالم ورع ، وأمير خبير
 مطاع ، وطبيب بصير ثقة ، فان عديموا ذلك كانوا همجا ٢٦١

(٢٦٠) صفة الصفوة ج ٢ ص ٩٥

(٢٦١) الطليقات الكبرى ج ١ ص ٣٢ - أعين ان النعمة ج ٤ القسم

الثاني ص ١٨٧

نظم الاخلاق

ولم تكن الأخلاق عند جعفر نظماً جامدة محتومة ، ولكنها كانت في وفاق مع العقل والتفكير والتحول ، وما لم يقبل من هذه النظم تحولاً - لأن الزمان كله مهبط تغير يرتضيه - فتلك شهادة من الخالق نفسه بأنه صالح للبقاء . ولم تتخذ الأخلاق عنده أقوالاً تنصب فيها ثم لا يتبدل لها شكل ولون .

فالصبر والامتناع لم تكن عنده مؤدية الى الخضوع والمذلة ، فإذا أدت اليهما وجب خلعيها ، ولكن لما كان الصبر دائماً مقروناً بالعمل في مشقة وجلد للخروج من مأزق الضيق فقد بقي الصبر في مفهوم جعفر خلقاً حياً يرفض أن يزول .

ولم يكن الصبر في الاسلام رضوخاً للمذلة قط ، وإن ذلك تخلق بأن يسمى ذلة لا صبراً ، ومن الدس الخطير للإسلام ان يقال ان هذا النوع من الذلة هو الذي سماه الاسلام صبراً .

وقد كان الصبر في مفهوم الامام الباقر أبي جعفر بن محمد - حتى في الأسور الخارجة عن الطاقة والسمي - رضا وطاعة ، وليس مضطراً وكرهاً ومذلة ، وقد قالوا ان بعض اهل الباقر اشكى مرضاً شديداً فجزع عليه الباقر ثم أخبر بموته فسري عنه ، فقيل له في ذلك ، فقال : تدعوا الله فيما تحب ، فإذا وقع ما تكره لم تخالف الله

ويرى جعفر ان تتأصل الأخلاق الفاضلة في الناس ويُستمر عليها حتى تصبح كأنها موروثة لا مكتوبة ، فان الخلق الطيب المكسوب ما يلبث ان ينزلق عن مكانه بدفع من الخلق السيئ . وجعفر يقول في ذلك : من تخلق بالخلق الجليل وله خلق سوء أصيل فتَحَقَّقْه لا محالة زائل ، وهو الى ختفه الأول آيل ، كطلاء الذهب على النحاس ينسحق وتظهر صفته للناس ٢٦٣

وجعفر بن محمد بقوله هذا لا يقرر ان الكسب لا تقع له ، ولكنه يحذّر ان تظهر للناس مظاهر هي كطلاء الذهب على النحاس ، اما ان يمزج الذهب بالنحاس ، وأما أن يكون ذهباً كله جوهراً وطلاء ، فلم يضرب به الصاديق مثلاً للخلق الذي ينزلق ثم يزول .

الفتوة

ولفظ الفتوة وإن لم يحن ، في الكتاب ، والسنة قد أطلق على مجموعة من الفضائل أخصها المروءة والشجاعة ، نُفِرْدُ المتصف بها وتمييزه ، وكان أقدم من تكلم فيها جعفر الصادق ٢٦٤ . وقد دعا الناس اليها لأنها كانت تقباً لجده علي بن أبي طالب ولأهل بيته ،

(٢٦٢) عيون الأخبار ج ٣ ص ٥٧

(٢٦٣) زهر الآداب ج ١ ص ١٢٤

(٢٦٤) النجوم الزاهرة ج ٣ ص ١٦٤

وهي وإن كانت أمراً فردياً لا وجود له حين ذلك في جماعة منظمة^{٢٦٥}
إلا أن اجتماع الناس عليها يجمعهم في نظام واحد ويقرب بينهم
وإن كانوا أفراداً .

ويظلم جعفر بن محمد لو اتهم بأنه بذلك يكتسب الجماعات في
قلب الأمة في ظل نظام خاص ، ولكنه إنما كان يدعو الأمة كلها إلى
أن يؤثر كل فرد فيها غيره ، وأن تسود بين الناس مكارم الاخلاق .
وقد تكلم في الفتوة بعده من الأئمة الفضيل ثم الامام احمد ثم
سهل والجنيد ، ولم في التعبير عنها الفاظ مختلفة ، والمآل واحد^{٢٦٦} .

وكذلك لم يؤثر جعفر نفسه عن أحد يستحق الاجلال مثله ،
ولم يرفع نفسه عن تلاميذه ، بل عرف لهم فضلهم ، ودفع الراغبين
في علمه اليهم ليأخذوا عنهم . وقد حدث عنون البصري - وكان
شيخا قد أتى عليه أربع وتسعون - قال : كنت أختلف إلى مالك
ابن أنس سنين ، فلما قدم جعفر بن محمد الصادق كنت أختلف إليه ،
وأحببت أن آخذ عنه كما أخذت عن مالك ، فقال يوما : أتى رجل
مطلوب ، ومع ذلك لي أوراد في كل ساعة من آناء الليل وأطراف

(٢٦٥) التلامذة ص ٢٤

(٢٦٦) انظر مادة « فتى » في القاموس

النهار ، فلا أشغلني عن وردي ، وخذ عن مالك ، واختلف اليه
كما كنت تختلف . قال عنوان : فاعتممت من ذلك وخرجت من
عنده وقلت في نفسي : لو نفرس لي خيرا لما زجرني عن الاختلاف
اليه والأخذ عنه ! فدخلت مسجد رسول الله وسلمت عليه ثم
رجعت من الغد الى الروضة وصليت فيها ركعتين ، وقلت : أسألك
يا رب أن تعطف عليّ قلب جعفر وترزقني من علمه ما أهتدي به
الى الصراط المستقيم ، ورجعت الى داري مغتما ، ولم أختلف الى
مالك بن أنس لما أشرب قلبي من حب جعفر ، فما خرجت من
داري الا الى الصلاة المكتوبة ، حتى عيل صبري .

قال عنوان : فلما ضاف صدري تردّيت وقصدت جعفرا ، فلما
حضرت داره ، وصكنت عنده ، وسلمت ، أجلسني ، فجلست ،
فأطرق مليا ثم رفع رأسه فقال : أبو من أنت ؟ قلت : أبو عبد الله ،
قال : ثبت الله كعبتك ووقفك يا أبا عبد الله ، ما مسألتك ؟ قال
عنوان : فقلت في نفسي : لو لم يكن لي من زيارته والتسليم عليه غير
هذا الدعاء لكاتب كثيرا ، ثم رفع رأسه فقال : ما مسألتك ؟
قلت : سألت الله أن يعطف عليّ قلبك وترزقني من علمك وأرجو
أن يكون الله قد أجابني ، فقال : يا عبد الله ، ليس العلم بالتعلم وإنما
هو نور يقع على قلب من يريد الله تبارك وتعالى أن يهديه ، فإن

أردت العلم فاطلب أولاً في نفسك حقيقة العبودية ^{٢٦٧} واطلب العلم
بإستعماله واستفهم الله يفهمك .

قال عنوان : فقلت : أيها الشريف ، فقال جعفر : قل :
يا أبا عبد الله ، قلت يا أبا عبد الله ، ما حقيقة العبودية ؟ قال : ثلاثة
أشياء : ألا يرى العبد لنفسه - فيما خوله الله - ملكاً ، ولا يدبر
لنفسه تدبيراً ، وإن يشتغل بما أمره الله تعالى وينتهي عما نهى . قال
عنوان : فقلت : يا أبا عبد الله ، أوصني ، فقال :

أوصيك بتسعة أشياء ، فإنها وصيتي لمن يريد الطريق إلى الله
تعالى ، والله أسأل أن يوفقك :

ثلاثة في رياضة النفس ، وثلاثة في الحِلْم ، وثلاثة في العلم :
فأما اللواتي في الرياضة فإياك أن تأكل ما لا تشتهي فانه يورث الحماقة
والبله ، ولا تأكل إلا عند الجوع ، وإذا أكلت فكل حلالاً ، ثم
ذكر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما ملأ آدمي وعاء شراً
من بطنه فإن كان ثلاث فثلث لطعامه وثلاث لشربه وثلاث
لنفسه » .

فأما اللواتي هن في الحِلْم فمن قال لك إن قلت واحدة سمعت

(٢٦٧) انظر صلاة ابن العربي بفكرة الامام الصادق هذه - القول من
كتاب الخامة - مجلة السناهل السنة الثامنة ج ٣ ص ١٩٥٣

عشرًا فقل له ان قلت عشرًا لم تسمع واحدة . ومن شتمك فقل ان كنت صادقًا فأسأل الله ان يغفر لي وان كنت كاذبًا فأسأل الله ان يغفر لك ، ومن توعدك فعهده بالنصيحة والدعاء .

وأما اللواتي في العلم فأسأل العلماء ما جهلت وإياك ان تسألهم تعبدًا وتجربة ، وإياك ان تعمل برأيك ، وخذ بالاحتياط في جميع ما تجد اليه سبيلًا ، واهرب من الفتيا هربك من الأسد ، ولا تجعل رقيبتك في الناس جسرًا . قم عني يا أبا عبد الله فقد نصحتك ، ولا تفد عليّ وردي فاني امرؤ خائف بنفسي ، والـلام على من اتبع الهدى ٢٦٩

•
وليس الغضب والرضا - وكل منهما في موضعه - إلا صفات الفتي المؤمن ، والحلال يتن والحرام يتن ، وليس لمؤمن ان يغضب حتى يخرج الغضب عن الحق ، وليس له ان يرضى حتى يدخله الرضا في الباطل ، وإنما هناك حاجر يجب ألا يعدوه ، وقد قال جعفر في ذلك : المؤمن اذا غضب لم يخرج الغضب عن حق ، واذا رضى لم يدخله رضاه في باطل ٢٦٩ . وهذه دعوة أكثر ما تكون للحكام دون

(٢٦٩) المكشور للبهائي ص ٢٣٦

(٢٦٩) نور الابصار ص ١٤٨ - الفصول المهمة ص ٢١٠

المحكومين .

مبدأ الخطايا

ومبدأ المسألة ينبثق من العلم المحيط بهذا الإنسان الكائن
ثم اليقين بأنه عرضة للخطأ ، وابن آدم يذنب لأن الخطأ مركب
غريزته ، وإنما ينجو من ذلك بالعقل والعزم ، فإذا لم يعمل المرء
عقله ويشهد عزمه كان آثماً ومضى هالكا . ويرى جعفر أن يلجأ
للمذنب للاستغفار مسرعاً فأنما هي خطايا تطوق اعتناق الرجال قبل
أن يخفقوا ، والهلاك كل الهلاك في الأصرار عليها ، وقال : تأخير
التوبة اغترار ، وطول التسويف حيرة ، والاعتداء على الله هلكة ،
والأصرار على الذنب من مكر الله ، ولا يأمن مكر الله إلا القوم
الخاسرون ٢٧٠

ومن رأي جعفر في قوله تعالى « إنما التوبة على الله للذين يعملون
السوء بجهالة » أن كل ذنب عمله العبد وإن كان عالماً فهو جاهلاً
حين خاطر بنفسه في معصية ربه ، واستدل بقوله تعالى فيما حكاها
يوسف لأخوته « هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون »
فنسبهم إلى الجهل لخاطرهم بأنفسهم في معصية الله ٢٧١ .

(٢٧٠) المذنبات الكبرى ج ١ ص ٣٢ - فصول الذممة ص ٧١٠

(٢٧١) الكشكول للبيهقي عن الفريسي ص ٣٩ وهو مروي أيضاً عن

ابن عباس وعطاء ومجاهد وقنادة

وقد أوجب جعفر بهذا الرأي ان ينافر المرء نفسه حتى يتزعمها
من الهوى ، وفي الانسان القوة التي تحطم الشر في نفسه كما يحطمه
بيده من حوله ، وهي قوة العقل ، التي هي سلاح قهر المعصية
واذلال الشهوات .

ولم يرد جعفر ان يغفر للناس ان يذنبوا ويركبوا الآثام بحجة
انهم يحفظون غريزة ، ولكنه كان دائب الدعوة للبعد عن الآثام ،
وقد قال : من اراد عزا بلا عشيرة وهيبة بلا سلطان فليخرج من
ذل المعصية الى عز الطاعة ^{٢٧٢} . وهذه دعوة صارخة من الصادق
لرفض الاستعباد كله : استعباد العباد .

الناس وأزمانهم

وقد وهب جعفر بن محمد ذكاء بارعا ، ولم يسدع التجارب تمر
به دون ان يعرف منها جديدا ، وكان يرى الناس تسوء اخلاقهم
ويجشعون حين تغلو الاسعار ويشركون هواهم ، ثم يرى الناس قد
صفت اخلاقهم ومات جشعهم حين ترخص الاسعار ، وقد قيل :
ما بال الناس في الغلاء يزاد جوعهم بخلاف العادة في الرخص ؟
فقال جعفر : لأنهم خلقوا من الارض وهم بنوها ، فإذا اقمحت

(٢٧٢) اسباب الرأين من ٢٢٨

أفخطوا وإذا أخضبت أخضبوا ٢٧٣ .

ولم يكن هذا من جعفر تحليلا للواقع ووقوفا عند التحليل بغير أن يفرض الدواء ، ولكنه جعله عظة ليرفع الناس في أزمئتهم جميعها عن أن يكونوا كالأرض - التي هم بنوها - فخطا وخصبا ، من أي طريق جاء وعلى أي صورة ارتسم . ولم يفت جعفرا أن يعتبر بتعبيره القديم عن نظرية اليوم ، تلك التي تقول : ان الاناج هو أساس الاقتصاد وحياته ، ولا تخلص الأرض الا ويكثر الانتاج ، كما أنها لا تقحط الا وهو يقل ويدوب .

ولم يفرض جعفر عقوبة للمغالين بالأسعار لأنه لم يكن على رأس الدولة ، ويكفيه أنه رفض ربحا كبيرا جاءه به وكلاؤه ، وجسده بزيادة زيادة فاحشة فردّه عليهم ، ولم يعالج أمر الأسعار في عنف ، ولكنه عالجها من طريق تهذيب الأخلاق ليكون أنجح وأدوم .

وان قيمة العمل في السفر بالتجارة من الحجاز الى العراق أو الشام لم تكن في نظره كافية لأن يعود وكلاؤه بالربح الذي كان غنما للمشتريين ، ولم ير من حق وكلائه الا ينظروا الى منفعة الشاري فمن حقه ألا يغشوا ، وليست الحاجة الملحة الى السلع بموجبة عنده أن تقوم سبيل للفن ، ولا أن تكون السلعة من يد رجل يقدسه

(٢٧٣) حياة الخيران ج ٢ من ١٠١

الناس سببا لعينهم ، ولذلك كله رخص جعفر أن يأخذ من وكلائه ما ربحوه ، وهو حقه وحسده ، وردة عليهم ليحملوا ثمنه ويبيعوا بذنبه ، وإذا كان المشترون قد غالوا في الثمن - لأن البيع كان في سلعة جعفر بن محمد - فهو عنده أغبن العين وأشين الشين .

وقد قطع جعفر بأنه لا صلاح للناس ما لم يستحيوا من العيب أو يتوبوا من الذنب ، فإذا لم يكن هذا الانتباه صادرا عن القلب فإنه لا يلبث أن يعود ، وقد قال جعفر : من لم يستح من العيب ورعور عند المشيب ونخس الله بظهر العيب فلا خير فيه .
وانها ليست حكما وعظما ، ولكنه خلق أمة ونظام دولة ، كان يشير به الامام ، فكما تجب العدالة من الحاكم تجب الطاعة والانقياد من المحكوم .

وحدة الامة

وعادة الناس في كل زمان ومكان ان يشعروا بالخلاف وينفذوا اليه من تقوى الابر ، وليس يترك الناس خلق الأثرة في الرؤساء حتى يشعروا فتسيطر عليه أهوائهم وتضرم غرائزهم . ولم يترك الناس الامام الصادق دون أن يعنوه عليه ويدفعوه اليه ، ولكنه كان حصنا ركيننا لم يمكن لهم انفذوا ، ولم يرض أن يختلفوا ، وقد

مثل عما شجر بين أصحاب رسول الله في الزمان الأول فقال: أقول ما قال الله: «عالمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى». ولم يكن الخلاف وحده هو المحرّم عند جعفر، ولكنه حرّم كلّ سبب له، وكان يرى النقد أهم أسبابه، ويعده عداوة^{٢٧١}، وقد تنصل من إبداء رأيه فيما حدث بين الصحابة مثلاً يجرّ الناس إلى الخلاف كما تنصل من قبله ابن عباس وعمر بن عبد العزيز ثم تنصل زين العابدين والباقر.

ويذهب جعفر بن محمد إلى أن تتألف طوائف الأمة وتتراحم: المسلمون وأهل ذمتهم، ويدخل عبدة النار وأمثالهم في أهل الذمة من أهل الكتاب، وقد استند في ذلك إلى ما رواه عبد الرحمن بن عوف لعمر بن الخطاب، فقد روي عنه عن أبيه قال: ذكر لعمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قوم يعبدون النار ليسوا يهودا ولا نصارى ولا أهل كتاب، فقال عمر: ما أدري ما أصنع بهمؤلاء! فقال عبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه - فقال: أشهد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «سُئِلُوا بِهَمِّ أَهْلِ الْكِتَابِ»^{٢٧٢}

(٢٧١) أعيان الشيعة ج ٤، القسم الثاني ص ١٨٥

(٢٧٢) الخراج لأبي يوسف ص ١٤٠ - تفسير الرسول ج ١ ص ٢٤٤

ولم يَرْضَ جعفر أن يتفاضل الأفراد في الأمة الإسلامية الواحدة
 بأجناسهم وأصولهم ، إذ الإسلام يدعو هذا التفاضل ، ولا فضل لعربي
 على عجمي إلا بالتقوى كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة
 الوداع . وقد كان يلزم جعفرا رجل من أهل السواد ، ويقعد عنده
 طويلا ، فتفقده يوما فلم يجده فسأل عنه الناس ، فقال له رجل
 منهم : انه نبطي ! - يريد بذلك ان يضع منه ويباعد بين جعفر
 وبينه - فقال جعفر - يرد عليه - : اصل الرجل عقاله ، وحسبه
 دينه ، وكرمه تقواه ، والناس في آدم مستوون ٢٧٦

صلاح المجتمع

ونظر جعفر الى هذا الانسان ، هذا الكائن الاجتماعي ، قرأه
 لا يستطيع العزلة والانفراد وحده ، فأخذ ينظم علاقاته بعضها ببعض :
 علاقاته بأهله وبجيرانه وبقرومه ، ونظر في كل النواحي وسلك كل
 الطرق : ثقافة وعلم وخلقا واقتصادا واجتماعا .

ولما كانت الأسرة وحدة المجتمع فقد أوجب جعفر على الآباء
 اختيار الامهات واختيار الاسماء والمبالغة في التأديب ، وكانت على
 الأبناء الطاعة والشكر ، وعلى الاخوة التناصف والتراحم ونهي الحسد ،

(٢٧٦) صفة الصفوة ج ٢ ص ٩٦ - الفصول المهمة ص ٢٠٦ - مطالب

السؤال ص ٨

فإذا لم تجتمع الأسرة على ذلك تعرضت لدخول الوهن وشماتة
الاعداء ٢٧٧

ورأى جعفر أن يتوآد الناس وإن يهينوا المال بينهم فلا يترأبوا
به أثلا يمانعوا المعروف بينهم ، ورأى أن يسرع المسئول في معونة
السائل مخافة ألا يصبح للعطاء موقع إذا أبطأ ، ومخافة أن يستغني
السائل عما طلب . وجعفر يقول في ذلك : أنت الحاجة تعرض
للرجل قبلي فأبادر بقضائها مخافة أن يستغني عنها أو تأتيه وقد
استبطأها فلا يكون لها عنده موقع ٢٧٨ . وكان لا يرى منع الحاجة
عن العدو فاعلمها تجعل منه صديقا ، فكان يقول : اني لأسارع الى
حاجة عدوي خوفا أن أردّه فيستغني عني ٢٧٩

واليد الدائمة التي لا تقطع احسانها كانت عند الصادق أحب
اليه من اليد التي تعطي ثم تمتع ، وهو يقول في ذلك : ما من شيء
أحب الي من رجل سألني مني اليه يد أتبعته أختها وأحسن
دبها له ، لأنني رأيت منع الاواخر يقطع لسان شكر الأوائل ٢٨٠ .
وكذلك رأى جعفر أن المعروف لا يتم الا بثلاثة أمور :

(٢٧٧) أعين الشيعة ج ٤ القسم الثاني من ١٨٨

(٢٧٨) عيون الاخبار ج ٣ من ١٧٥

(٢٧٩) أعين الشيعة ج ٤ القسم الثاني من ٢٠٣

(٢٨٠) زهر الآداب ج ١ من ١٢٣ - مجمع البيان ج ٢ من ٢٢٦

أحدها أن يعجل به حتى لا تفوت الحاجة إليه ، وأن يصغر
ويستهان به لئلا يكبر ، وأن يستتر حتى لا يفضح الطالب ويضيع
ثواب المعطي ٢٨١

وان النار والعداوة والفقر والمرض أربعة أشياء القليل منها كثير
عند جعفر ٢٨٢ . فكما يجب مكافحة النار مهيأ صغرت لئلا تكبر
فتلتهم ما نالته السننها وجبت مكافحة العداوة وتخلع أصولها مهيأ
كانت صغيرة البذرة لئلا تخرج منها جذوع ثم فروع وأغصان ، اما
الفقر والمرض فيجب اجتثاث أصولهما ، وعلى من تكفل بأمور
الناس أن يبحث هذه الأصول ، وفي الاسلام احكام كافية لتحقيق
الشفاء من كل هذا الداء .

واذا لم تشهر الأمم الحرب على عيوبها ونقائصها هلكست :
والأمراء يهلكون بالجور ، والعرب بالعصية ، والذهابين بالكبر ،
والنجار بالخيانة ، وجمهور الناس بالجهل ، والفقهاء بالحسد ٢٨٣

الربا

وليس الربا بين الناس شاملا على محاربة الفقر ، ولا دافعا

(٢٨١) الفصول المهمة من ٢٠٦ - صفة العفوة ج ٢ ص ٩٥

(٢٨٢) نور الابصار من ١٥٧

(٢٨٣) أعيان الشيعة ج ٢ : ق ٢ ص ٢٠٤

لرواج التجارة ونمو الأموال، وإنما هو مباح لها، مباح للأخلاق،
 ثم رتب للتقرب والخراب، وليس ذلك رأي جعفر وحده، ولكنه رأي
 الاسلام، وإنما أكثر جعفر من القول فيه ليرد الناس الى الرشد
 والصواب، وقد سئل: لم حرم الله الربا؟ فقال: لئلا يتنازع الناس
 المعروف. ولقد غلب جعفر بن محمد عقوبة آكل الربا ورأى قتله
 وذلك حيث يقول: آكل الربا يؤدب بعد البيضة فان عاد أدب
 وإن عاد قتل ٢٨٤

ولم يغفل الاسلام قط عن محاولات أعدائه في كل زمان
 ومكان أن يغري أهله بالمال ويدفعوا الى الزبالة حتى لا يقيموا في
 أحابيل السوء، ولم يحرم الاسلام الربا بين أهلها وبينهم وبين الأقوام
 ألا ليظل المال عبدا حقيقيا، ولا يكون ابدا سيدا مطاعا، وقد
 تحققت حجة الاسلام في الربا حين وقع أهله عبيد المال فاضاعوا كل
 شيء من حيث لا يستطيعون تحطيم صنمه المعبود.

ومن ثم دعا جعفر بن محمد الى المعروف وأكثر من الدعوة اليه
 وكان من قوله: المعروف زكاة النعم، والشفاعة زكاة الجاه، والعلل
 زكاة الابدان، والعفو زكاة الظفر، وما أدبت زكاته فهو مأمون

(٢٨٤) سنة الصفوة ج ٢ ص ٩٥ - مجمع البيان ج ٢ ص ٢٩٢

الصدقة والجوار

وجعل جعفر بن محمد للصدقة بين الناس شروطا ، من كانت فيه كان خليقا أن ينسب اليها ، ومن لم تكن فيه لم يكن صديقا ، وتلك : أن تكون فرحة الصديق فرحة لصديقه وزينا ، وألا يجعل سريره له غير ما يعلن ، وألا يكون المال بينهما سببا للتغير والتكر ، وأن يكون كل منهما أهلا لجميع المودة . ثم اذا حلت بأحدهما مصيبة ونكبة لم يُسلمه صاحبه بل يدفع عنه ويحميه .

ومنذ أول أيام الصداقة والمصاحبة يجب أن تارم هذه الشروط ، فتى اختار الصديق صديقه ولزمه أياما لزمته الحقوق ووجبت ، ومتى سارت الأيام ازدادت الشروط لزوما والحقوق وجوبا ، وانتقلت الصداقة الى قرابة لها شروطها ولها حقوقها ، وقد رأى جعفر بن محمد صحبة عشرين يوما بين صديقين قرابة بينهما ، كما رأى أن يلين الصديق لصديقه اذا جفا فان من يصفو ويدوم صفاؤه قليل ٢٨٦

وامتد بصر جعفر ليجعل المودة وحسن الصلة خلقا لبيوت الناس وعادة ، ولم يصر أحب الى نفسه من أن تنقل الصورة التي

(٢٨٥) أعيان الشيعة ج ١ ق ٢ من ٢٠٢

(٢٨٦) نور الابصار من ١٢٧ - القبول المهمة من ٢١٠ - في الصداقة

والصديق من ١٠٠٨

يراهما في بيته من الحب والطاعة والأدب الى بيوت الناس جميعا
فتنظمها في سلوكها وتصبح الأمة الاسلامية بيتا واحدا وقلبا واحدا.
ولم يصبر حسن الجوار والصدافة عند جعفر خلقا يزدان به الفرد
ويفضل به غيره ، ولكنه صار عنده خلقا اجتماعيا ، في قدرته أن
يخلق مجتمعا متعاطفا فاضلا تعم به الدور ويفيض الرزق ويكثر
الولد . وما لم يتعاطف الناس جيرانا وأصدقاء خربت دورهم وانقطع
عنهم الرزق وقل العدد . وكثيرا ما كان جعفر يردد قوله : حسن
الجوار عمارة للدار . ومن قبله قال ابو الهيثم الأصمعي : أريد خل
أحدم يسده في كم صاحبه فيأخذ حاجته من الدراهم والدنانير ؟
قالوا : لا ، قال : فاستم اذن ياخوان ! ٢٨٧

وآمن جعفر بهذه العقيدة فجعل يبر اصدقاءه واحباءه كما
كان يبر اهله وذوي قرابته ، وآمن بعقيدته هذه يوم كان ناشئا
وحين صار اماما ، وقد جعل أصحابه منه بمنزلة لهم ، الكبير بمنزلة
الوالد ، والمساوي بمنزلة الأخ ، والصغير بمنزلة الولد ، كل منهم في
طبقته . وظل هذا خلقه أبدا دهره ، وقد حدثوا انه لما مات المفضل
ابن عمر احد تلاميذه وبلغه خبر موته قال : رحمه الله ! كان الوالد
بعد الوالد . ثم حدثوا انه لما مات أبلان بن تغلب وكانت تلميذاته

(٢٨٧) عيون الاخبار ج ٣ ص ٢٣ - في الصدافة والصديق ص ١١

كذلك قال : أما والله لقد أوجع قلبي موت أبان ٢٨٨

ولقد سيطر حب الخير على جعفر فلم يعنف على أحد ، وخلص
إلى جو يتأني فيه ويتبصر ، ويوجز ولا يترسل . وبينما كانت
النار قد اندلعت في أقطار الشرق فالتهمت الامور بين مودب الخلاف
بين بني علي وبني العباس ، بل بين الناس جميعا ، واخذت تعظم كل يوم ،
وكانت المدينة تغلي وتكاد تتميز من الغيظ - بينما كان كل ذلك
يشمل الناس والبلدان كان جعفر يلم صفوف اهله وتلاميذه ويدعو
للخير فترنو اليه الابصار من كل الآفاق .

وقد كان جعفر يبدو مغضيا يغض من طرفه ، ولكنه كان يدرك
ما يصير اليه حال الناس أكثر مما يدركون ، وإنما يدعهم ويمضي لما
هو بسبيله من السيادة بالعالم ٢٨٩ والزهد والفضل والبرورة وصالح
خصال الخير .

وصايا الامام

وفي السنة الثامنة والاربعين بعد المائة بلغ جعفر الصادق الثامنة
والستين من عمره ، فلما جاء شوال من هذه السنة خفت النية الى الامام
بعد ان خلف خمسة ذكور أو سبعة وبنينا واحدة اسمها أم فروة ٢٩٠

(٢٨٨) محمد بن الحنفية ص ٩٦

(٢٨٩) عقيدة الشيعة ص ١٢٩

(٢٩٠) الفصول المهمة ص ٢١٢ - صفة الصفوة ج ٢ ص ٩٤

منهم محمد وإسماعيل وعبد الله وموسى وإسحق وعلي ^{٢٩١} أما إسماعيل فكان قبض قبل أبيه ، وأما موسى الكاظم فكان الذي أوصى إليه بوصايا من الأخلاق بعضها لذات نفسه وبعضها لصلاته بالناس ، ولم يترك موسى الكاظم واحدة من هذه الوصايا إلا عمل بها طول حياته ، وكان الامام بعد أبيه .

ثم أوصى جعفر تلميذه سفيان بن خالد من المروعة ، وأمره بحفظها فحفظها ^{٢٩٢} ، ثم أوصى عبد الله بن جندب ومحمد بن النعمان الأحول وعنوانا البصري ، وأوصى كل من حضر وفاته من أهل بيته رجالا ونساء وأحرارا وعبيدا بإقامة الصلاة .

ثم أوصى جعفر ليحيى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن لما حضرته الوفاة ، وإلى حميدة البربرية أم موسى ، وإلى أم ولد أخرى فكان يحيى يسلي أمر تركاته والصغار من ولده ^{٢٩٣} . وإذا حدث يحيى عن جعفر قال : حدثني حبيبي جعفر بن محمد .

وتوفي الصادق وابنه موسى في العشرين ^{٢٩٤} وكان المنصور في السنة العاشرة من حكمه ^{٢٩٥}

(٢٩١) تاريخ الخلفاء ج ٢ ص ٢٨٧

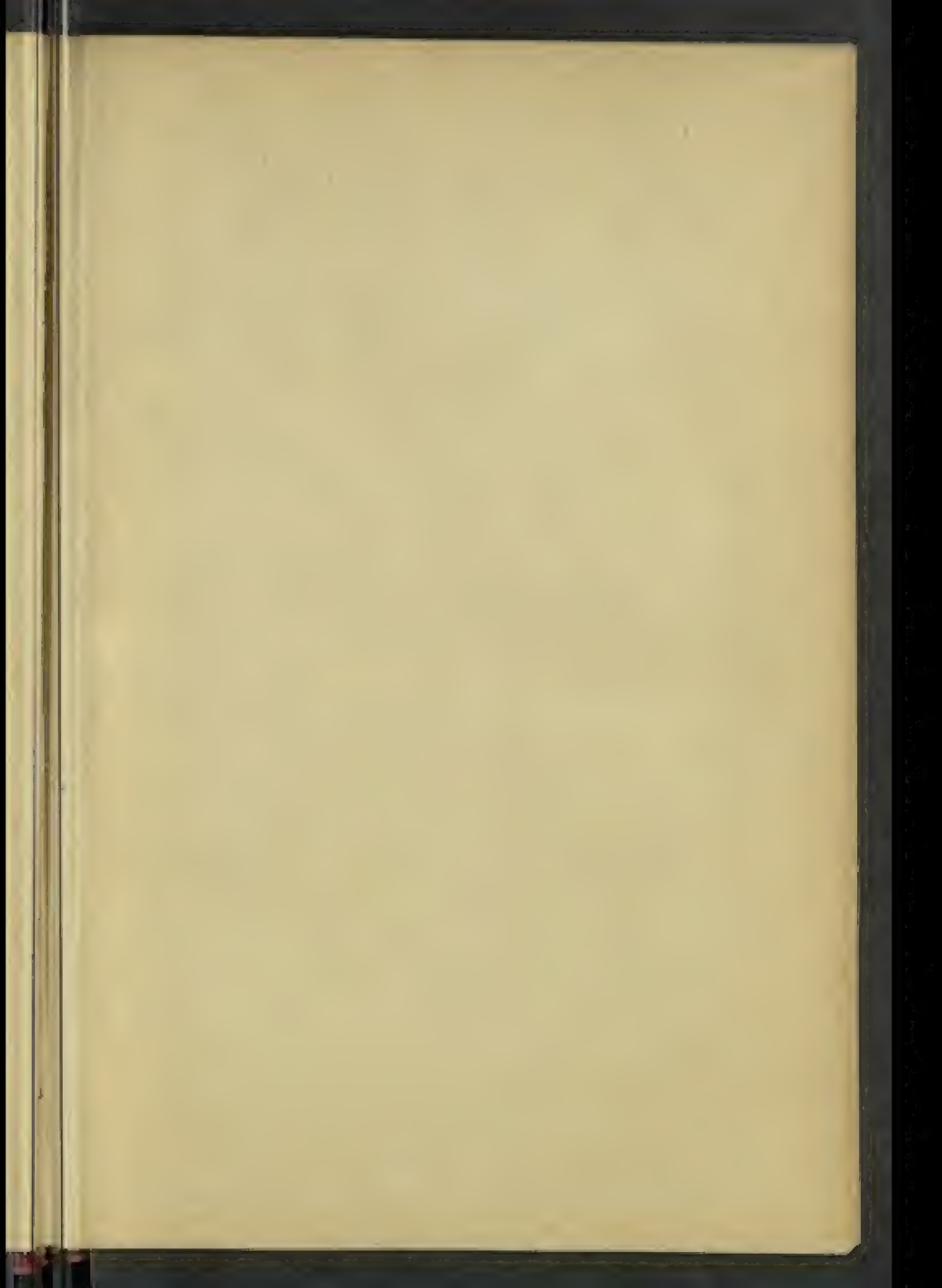
(٢٩٢) أعيان الشيعة ج ٤ ق ٢ ص ٢٠٧ ، ٢٠٨

(٢٩٣) مناقب الصالحين ص ٤٦٤

(٢٩٤) سعة الطوفة ج ٢ ص ١٠٤

(٢٩٥) عقيدة الشيعة ص ١٤٨

نم دفن الصادق عليه السلام بالقيع في قبر دفن فيه ابوہ الباقر
وحده زين العابدين ودفن فيه الحسن بن علي . فقله دره من قبر
يشرف على كل دار تمتلي بالخيماء والاحياء ونفخر بالبطولة
والابطال .



مراجع الكتاب

- | | | |
|--|---------------------|----------|
| (١) ألف با | للبلوي | القاهرة |
| (٢) أدب الجاحظ | للسندوقي | " |
| (٣) إسعاف الراغبين | لمحمد الصبان | " |
| (٤) أصول الفقه | للخضري | " |
| (٥) الاعتصام | لأبي اسحق اللخمي | " ١٩١٣ م |
| (٦) الأغاني | لأبي الفرج | " |
| (٧) الاتحاد في الاسلام | ليدري | " |
| (٨) الامام الصادق | لنظفري | العراق |
| (٩) الامام الصادق عليهم الكيمياء للهائمي | حديث الشهر - العراق | |
| (١٠) الامام علي | لمحمد رضا | القاهرة |
| (١١) الانصاف | للإقلافي | " |
| (١٢) بحار الانوار | لابن النقي | العراق |
| (١٣) البداية والنهاية | | القاهرة |
| (١٤) تاريخ بغداد | للخطيب البغدادي | " |
| (١٥) د الحديث | للمبار بكري | " |

- (١٦) » الطبري القاهرة
- (١٧) » البقري العراق
- (١٨) التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية لدوي القاهرة
- (١٩) التشريع الإسلامي للأخري
- (٢٠) التطور والتجديد ... لشوقي ضيف
- (٢١) النبؤ بالغيب لتوفيق الطويل
- (٢٢) توحيد المفضل والاهلية النجف
- (٢٣) تفسير الوصول للشيباني القاهرة
- (٢٤) جابر بن حيان وخلفاؤه محمد فياض سلسلة اقراء
- (٢٥) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي دار الكتب
- (٢٦) جامع كرامات الأولياء للنسفي
- (٢٧) الأحكام السلطانية لغاضي أبي يعلى
- (٢٨) الحكمة الخالدة لدوي
- (٢٩) الحور العين لأحمد بن فارس
- (٣٠) حياء الحيوان للدميري
- (٣١) الاخبار الطوال للدينوري
- (٣٢) الخراج لأبي يوسف
- (٣٣) الخراج للفرشي
- (٣٤) خزائن الأدب لابن عدي
- (٣٥) الحق والاعتبار للبحراني حلب
- (٣٦) الخليفة الزاهد للمؤلف بيروت

- (٣٧) دائرة المعارف الإسلامية ترجمة القاهرة
- (٣٨) دائرة المعارف للبستاني م ١٨٨٣
- (٣٩) الدر المنثور لزيب فواز م ١٣١٢
- (٤٠) رسالة البراهين على وجود الله لحنا دميان مخطوطة بيروت
- (٤١) الروض الباسم لأبي عبد الله الجاني القاهرة
- (٤٢) زهر الآداب للحصري م
- (٤٣) زيب عقيلة بني هاشم المؤلف بيروت
- (٤٤) زين العابدين م بيروت
- (٤٥) شخصيات قلقة في الاسلام لبدوي القاهرة
- (٤٦) شذرات المذهب لابن العماد م
- (٤٧) شرح المنار لعز الدين ابن الملك استنبول ١٣١٥ م
- (٤٨) صفة الصفرة لابن الجوزي حيدر آباد الهند
- (٤٩) طبقات الصوفية لأبي عبد الرحمن السلمي القاهرة
- (٥٠) الطبقات الكبرى للشعراني م
- (٥١) طريق المجرنين لابن قيم الجوزية م
- (٥٢) عجائب المخلوقات للغزويني م
- (٥٣) عقيدة الشيعة ترجمة م
- (٥٤) أعيان الشيعة للسيد محسن الأمين بيروت
- (٥٥) عيون الأخبار للمديتوري القاهرة
- (٥٦) غاية الاختصار للشريف تاج الدين م ١٣١٠
- (٥٧) فرق الشيعة للتونجي النجف

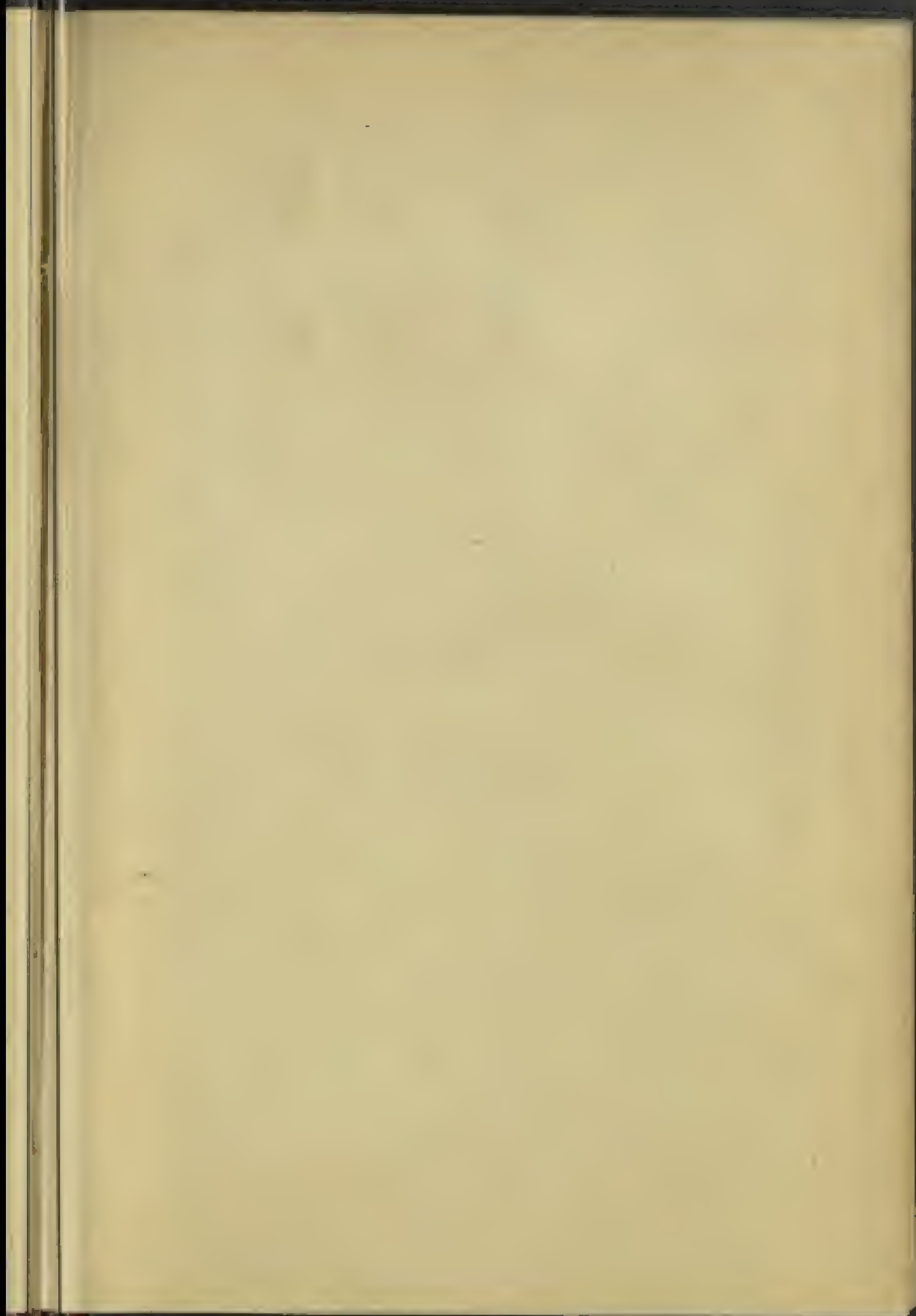
النجف	لا بن الصباغ	(٥٨) الفصول المهمة
استنبول		(٥٩) في الصداقة والصديق لأبي حيان
القاهرة	لا بن الأثير	(٦٠) الكامل
»	المبرد	(٦١) الكامل
ايران	للهماني	(٦٢) الكشكول
حيدر آباد الهند	للمسقلاني	(٦٣) لسان الميزان
القاهرة		(٦٤) لوائح الانوار البهية للسفاري
صيدا - لبنان	للطبرسي	(٦٥) مجمع البيان
»	للاكايروس المسيحي	(٦٦) بحلة السنايل
سهر ايران	للخطيب الهاشمي	(٦٧) محمد بن الحنفية
القاهرة	لا بن الحاج	(٦٨) المدخل
»		(٦٩) مذكرات في تاريخ الفلسفة لعناني مخطوطة
النجف	لحمدي بن طايبة	(٧٠) مطالب السؤول
القاهرة	لا بن قتيبة	(٧١) المعارف
»	ليافوت	(٧٢) معجم الادباء
»	»	(٧٣) معجم البلدان
»		(٧٤) مقاتل الطالبين لابي الفرج
»	لعلي عبد الواحد	(٧٥) الملامتية
» ١٢٦٣ هـ	لشهر سناني	(٧٦) الملل والنحل
دار الكتب القاهرة	لا بن المحاسن	(٧٧) النجوم الزاهرة
القاهرة ١٢٩٣ هـ	للمعاس الموسوي	(٧٨) نزهة الجليس

(٧٩) سيرة عامة في تاريخ الفقه الاسلامي لعلي حسن عبد القادر القاهرة

(٨٠) نقد العلم والعلماء لابن الجوزي القاهرة

» نور الابصار للشبلنجي

» وفيات الاعيان لابن خلكان



الفهرس



تقديم ٣

الباب الأول : مودة الكوام ٧

مكارم خصين ٧ ، أولاد أبي بكر ١١ ، أولاد
الفتيات ١٣ ، من أبي بكر ١٤ ، من علي ١٧ ، الوصي
والصديق ١٨ ، جعفر بن محمد ٢١ ، أهل البيت ٢٢ ،
وصية الباقر ٢٦ ، السماع للعلماء ٢٧ ، عكرمة ٢٨ ،
عطاء ٢٩ ، التجارة ٣٢ ، زينة الله ٣٥ ، المهابة والوقار ٣٨ ،
لقب الصادق ٣٩

الباب الثاني : العلم والادب ٤٣

تعليم الله ٤٣ ، بيت أبي طالب ٤٤ ، علوم الدنيا ٤٥ ،
الكيمياء ٤٦ ، حساب الفلك ٤٨ ، العلم بالحيوان ٥٠ ،
امكنة في الارض ٥٠ ، علوم الدين ٥٤ ، الحديث ٥٥ ،
الفصوص ٦٠ ، العلم بالقرآن ٦٢ ، مسائل الفقه ٦٨ ، بين
الدين والدنيا ٦٨ ، الجفر ٦٩ ، الجامعة ٧٢ ، كتب
شني ٧٢ ، علم الغيب ٧٥ ، أدب الصادق ٨٠ ، حرية

الأدب ٨١ ، السيد والكميت ٨١ ، صناعة الدعاء ٨٣ ،
اجابة الدعوة ٨٤

الباب الثالث : الرأي والدين ٨٦

القرآن ٨٦ ، الصانع الاول ٩٠ ، الرأي السابق ٩٣ ،
الكلام في القدر ٩٩ ، الدين والرأي ١٠١ ، الصادق
والنعمان ١٠٢ ، تأصيل مذعب ١٠٨ ، فقه المدينة ١١٠

الباب الرابع : ثورة المدينة ١١٢

المدينة والاطراف ١١٢ ، رأي الصادق ١١٦ ، النفس
الزكية ١٢١ ، بنو العباس ١٢٣ ، الصادق بالريضة ١٢٦ ،
قانون المصادرات ١٢٩ ، استكبار المنصور ١٣٦ ، اسف
الصادق ١٣٢ ، الصادق بالكوفة ١٣٣ ، رجل سياسي ١٣٦

الباب الخامس : المجتمع الفاضل ١٤٠

عصية الملك ١٤٠ ، العزلة والاختلاط ١٤٣ ، نظم
الاخلاق ١٤٦ ، الفترة ١٤٧ ، مبدأ الخطايا ١٥٢ ، الناس
وازمانهم ١٥٣ ، وحدة الامة ١٥٥ ، صلاح المجتمع ١٥٧ ،
الربا ١٥٩ ، الصداقة والجوار ١٦١ ، وصايا الامام ١٦٣

مراجع الكتاب ١٦٦

الفهرس ١٧١

كتب للمؤلف

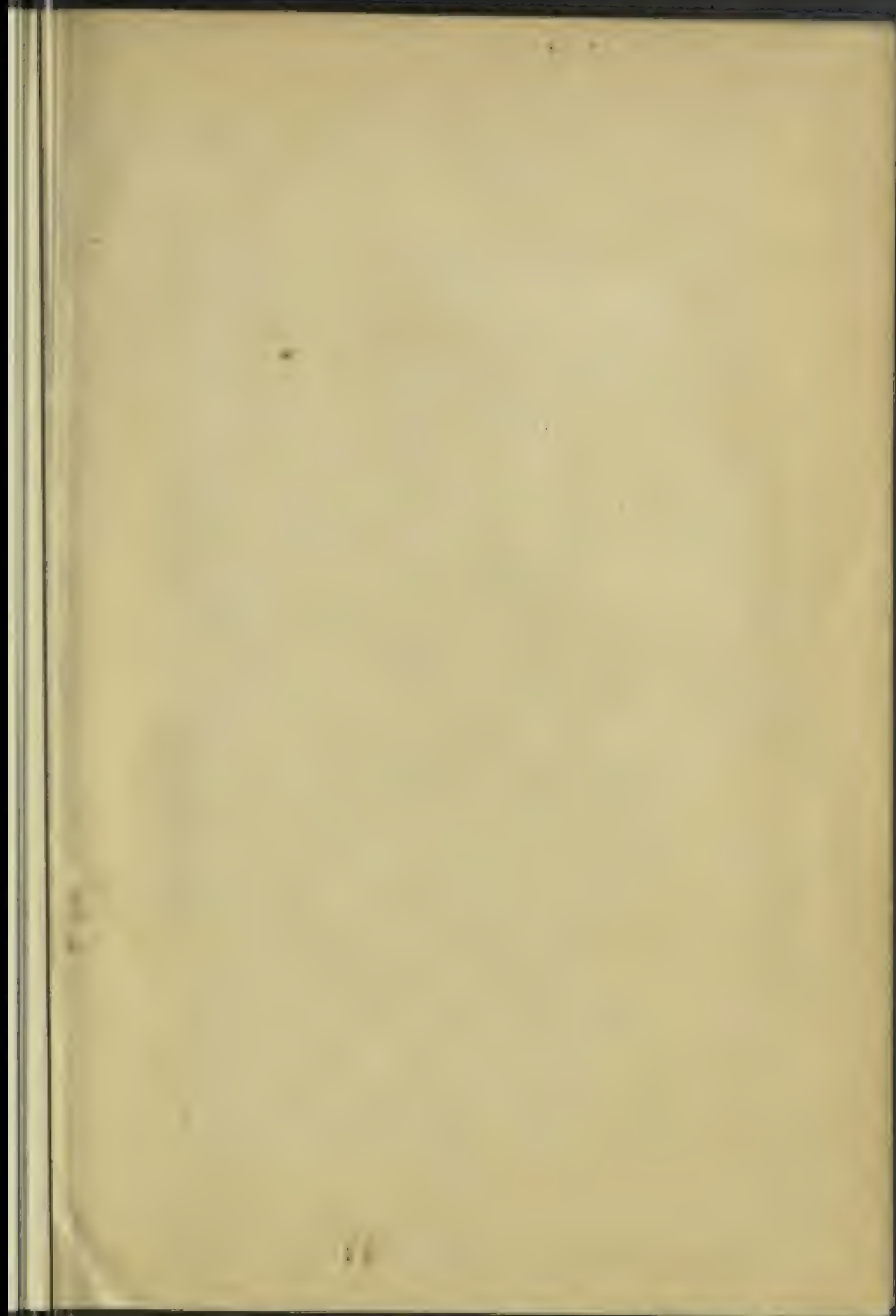


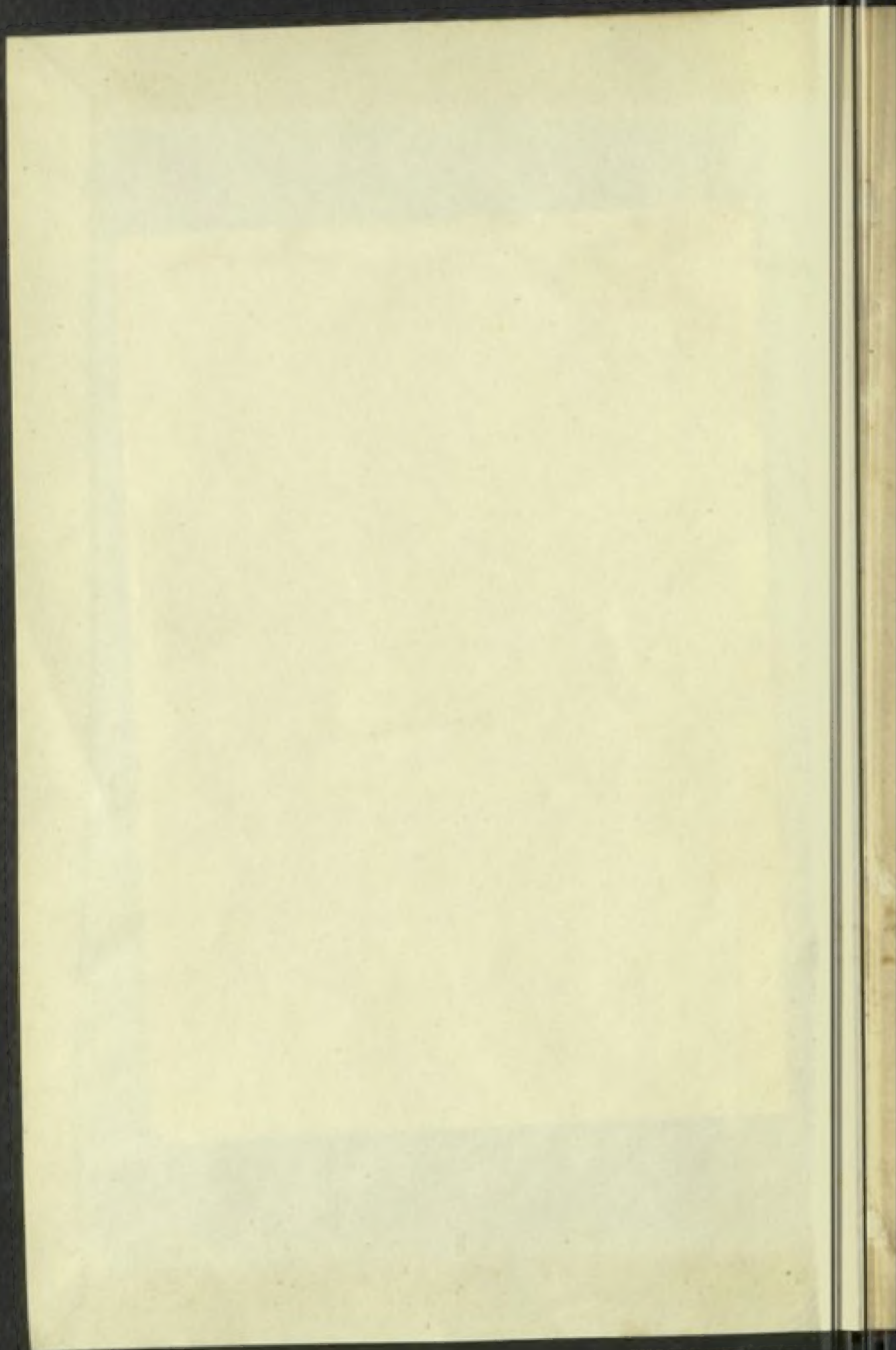
- | | |
|--------|----------------------------------|
| (١) | النكتة المصرية |
| (٢) | يوم وليلة خلافة ابن المعز |
| (٣) | ابن المعز علمه وادبه |
| (٤) | عقريه ابي تمام |
| (٥) | » البحتري |
| (٦) | ابو طالب شيخ بني هاشم |
| (٧) | زينب عقيلة بني هاشم |
| (٨) | زين العابدين علي بن الحسين |
| (٩) | ملحمة الفالوجة |
| (١٠) | الخليفة الزاهد عمر بن عبد العزيز |
| (١١) | فلسفة الزكاة عند المسلمين |
| (١٢) | جعفر بن محمد الامام الصادق |

يصدر قريباً جداً

أسرار الخلود في الدين الاسلامي

وهي الرسالة الأولى من سلسلة « من الفكر الاسلامي »
للمؤلف وتصدرها تباعاً « دار الشرق الجديد » في بيروت .





DATE DUE

J. Lib.

~~6 SEP 1986~~

922.97:J23sA:c.1

سيد الاهل ، عبد العزيز

جعفر بن محمد، الامام الصادق عليه ال

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01048772

922.97:J23sA

سيد الاهل

922.97
J23sA

922.97
J235A